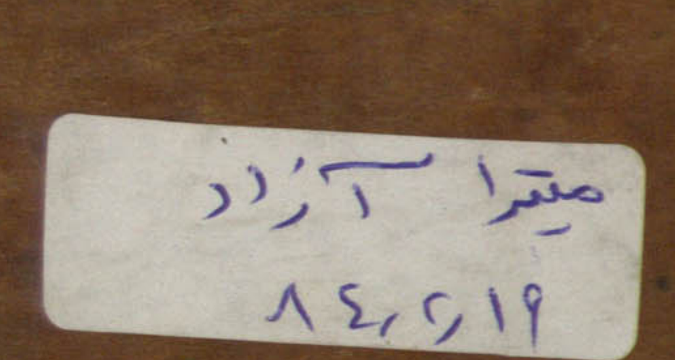
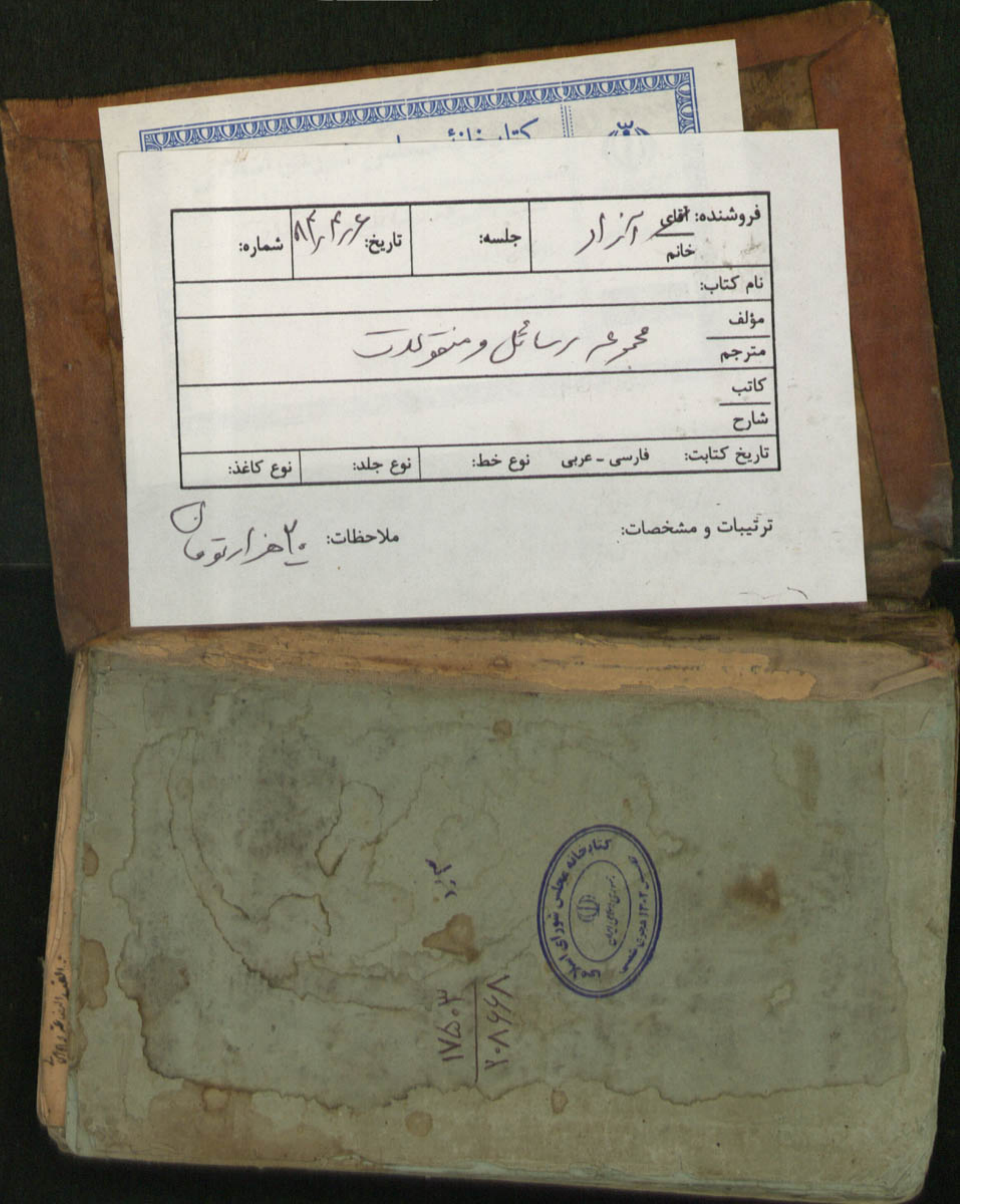
۲۳




کتابخانهٔ مجلس شورای اسلامی
کتاب مجموعه رسائل و منقولات
مؤلف
مترجم
شمارهٔ قفسه
جمهوری اسلامی ایران
شماره ثبت کتاب
۲۰۸۶۶۸

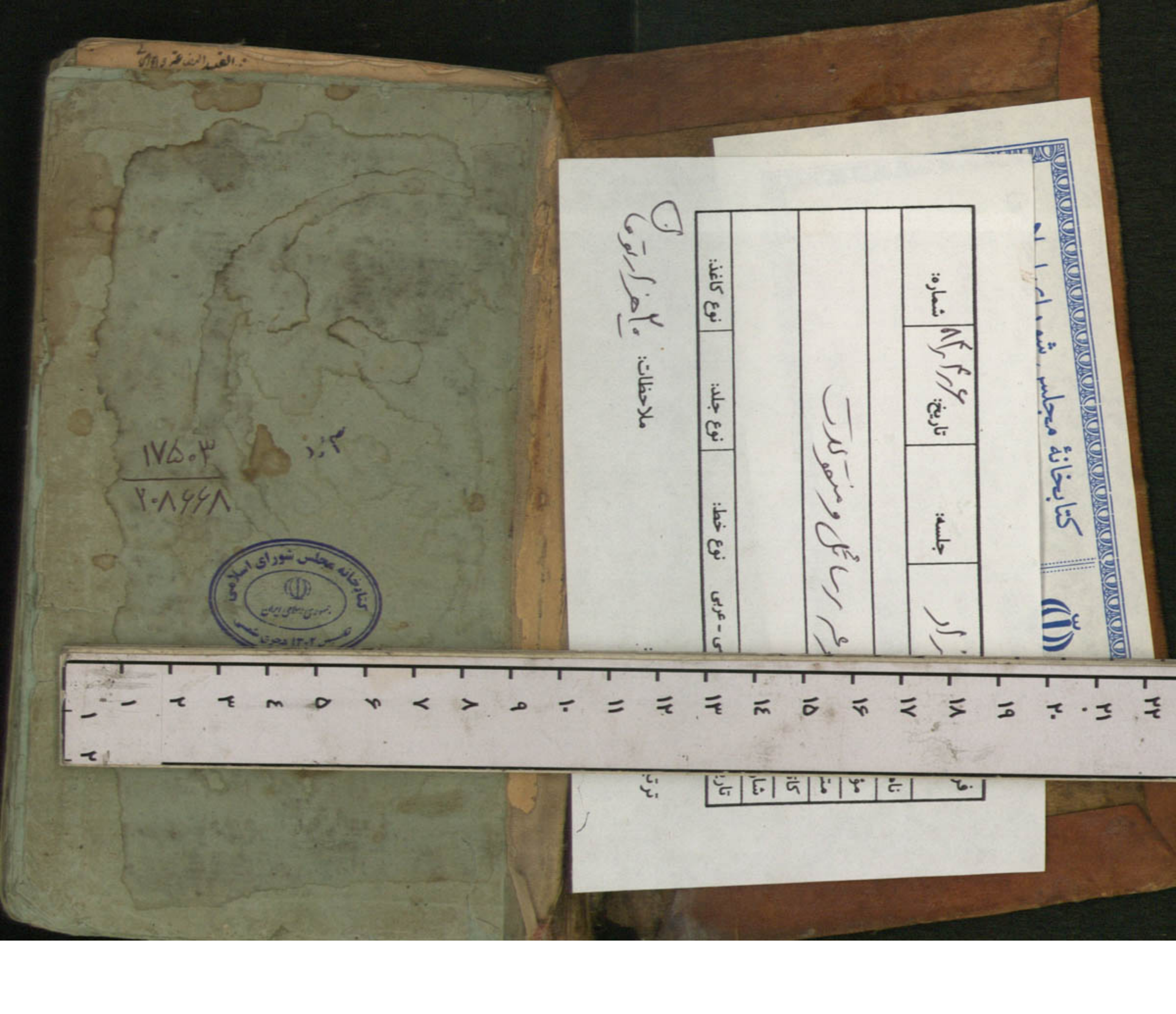


فروشنده: آقای / خانم آزاد	جلسه:	تاریخ: ۶/۴/۸۴	شماره:
نام کتاب:			
مؤلف / مترجم: مجموعه رسائل و منقولات			
کاتب / شارح:			
تاریخ کتابت: فارسی - عربی	نوع خط:	نوع جلد:	نوع کاغذ:

ترتیبات و مشخصات:

ملاحظات: ۲۰ هزار تومان


کتابخانهٔ مجلس شورای اسلامی
جمهوری اسلامی ایران
فروشنده: آقای / خانم
جلسه:
تاریخ: ۸۴/۲/۶
شماره:
نام کتاب:
مؤلف
مجموعه رسائل و منقولات
مترجم
کاتب
شارح
تاریخ کتابت:
فارسی - عربی
نوع خط:
نوع جلد:
نوع کاغذ:
ترتیبات و مشخصات:
ملاحظات:
کتابخانه مجلس شورای اسلامی
۱۷۵۰۳
۲۰۸۶۶۸



اصبغ بن نباته [illegible] بن [illegible] بن عباده
ابن ضبيعة ايوب بن نوح بن دراج ادريس بن زياد
الكفرتوثي ادريس بن الفضل [illegible] الخولاني آدم
ابن الحسين النخاس امية بن [illegible] اسود
ابن رزين آدم بن الحر اسباط بن سالم بياع
الزطي او الوطي انس بن عياض ابو ضمرة الليثي
[illegible] بن سالم الحواني ابراهيم بن سليمان بن عبدالله
ابن حيان النهمي ابراهيم بن اسحق النهاوندي ابراهيم
ابن عيسى ابو ايوب الخراز ابراهيم بن نصر بن القعقاع
ابراهيم بن ابي بكر بن ابي سماك او ابي سمال ابن هبيرة
ابن مسلم بن نصر بن قعين بن ثعلبة بن دودان ابراهيم
ابن مهزم يعرف بابن ابي بردة ابراهيم بن ابي البلاد
واسم ابي البلاد يحيى بن سليم ابراهيم بن رجا المعروف
بابن ابي هراسة ابراهيم بن خالد العطار العبدي
يعرف بابن ابي مليكة ابراهيم بن عبدالله الحصاف
اسمعيل بن زياد يعرف بالسكوني اسمعيل بن مهران
اسمعيل بن [illegible] الخالق بن عبد ربه ابن ميمونة بن يسار

ابن سنان [illegible] اسمعيل بن زياد السلمي اسمعيل بن سهل
الدهقان اسمعيل القصير ابن ابراهيم بن بزة اسمعيل
ابن شعيب العريشي [illegible] بن محمد بن اسمعيل بن هلال
المخزومي [illegible] اسمعيل بن موسى بن اسحق ابو سهل
ابن نوبخت اسمعيل بن علي بن [illegible] بن عبدالله بن بديل
اسمعيل بن يحيى بن احمد العبسي اسحق بن عمار بن حيان
ابن حريز اسحق بن جندب اسحق بن محمد بن احمد بن مرار
ابن عبدالله بن عقبة وعقاب اسحق بن الحسن بن بكران
ابو الحسين العقرائي احمد بن محمد بن ابي نصر البزنطي احمد بن
محمد ابو غالب الزراري احمد بن الحسين بن سعيد بن
مهران ابو جعفر يلقب دندان احمد بن صبيح احمد بن
الحسين القزاز احمد بن محمد بن سلمة البرقاني احمد بن
عمرو بن منهال احمد بن محمد بن سيار يعرف بالسياري
ضعيف احمد بن يحيى بن حكيم الاودي احمد بن جعفر
ابن اخي ذبيان احمد بن عبدوس الخلنجي احمد بن
محمد بن عيسى بن سعد بن مالك الاحوص احمد بن ميثم
ابن ابي نعيم ولقبه دكين احمد بن [illegible]

احمد بن الحسين بن دول احمد بن عبد الله
ابن مهران المعروف بابن خانبة احمد بن محمد بن
علي بن عمر بن رباح القلا السواق احمد بن ابراهيم
ابن حمدون احمد بن محمد بن عبد الرحمن المسبعي
كان يقول بالجارودية عليه مات احمد بن علي الفايدي
احمد بن ابراهيم بن المعلى العمي ينسب الى العم وهو
مرة بن مالك احمد بن علي ابو العباس الرازي الخضيب
الايادي احمد بن اصفهبذ احمد بن رزق الغمشاني
احمد بن النضر الخزاز احمد بن علي بن عبيد الله بن
النصري احمد بن محمد بن يحيى الخازمي احمد بن عايذ
الاحمسي الحلال احمد بن عمر الحلال يبيع الحل وهو
الشيرج احمد بن رباح بن ابي نصر السكوني
احمد بن عامر بن سليمان بن صالح بن وهب وهو الذي
قتل مع الحسين ع بكربلا ابن عامر بن شرحبيل بن لاي
ابن طريف بن بشامة بن جدعان بن قطرة احمد بن
سليمان الحجال احمد بن عبد الله بن عيسى بن مصقلة
احمد بن علي احمد النجاشي ابن عثيم بن ابي السمال

سمعان

سمعان بن هبيرة بن مساحق بن بجير بن اسامة بن
نصر بن قعين بن ثعلبة بن دودان احمد بن محمد
الجندي اسمعيل بن ميثم احمد بن ابي رافع
الصيمري احمد بن ما بنداذ اصرم بن حوشب
احمد بن علي بن الحكم احمد بن يحيى قضاعة الحمري احمد بن
محمد المستنشق احمد بن عمر بن كيسبة احمد بن المفلس
ابو العباس الحماني بكر بن محمد بن عبد الرحمن بن نعيم
الازدي الغامدي عمومته شديد وعبد السلام
وعمته غنيمة رووا عن الصادق ع والكاظم عليهما السلام
بكر بن جناح بكر بن احمد بن ابراهيم بن زياد بكر بن
محمد بن بقية ابو عثمان المازني بسطام بن سابور
الزيات بسطام بن الحصين ابن اخي خيثمة وابوه
وعمومته بيت بالكوفة يقال لهم بنو ابي سبرة
بشر بن مسلمة بن يزيد بن معوية بسام بن عبد الله
الصيرفي بيان الجزري بشار بن يسار الضبيعي
بريد الاسكاف بزيه العبادي بندار بن محمد
تليد بن سليمان ابو ادريس المحاربي ثابت بن ابي صفية

ابو حمزة الثمالي واسم ابي صفية دينار ثبيت بن هرمز
ابو المقدام الحداد ثابت بن شريح ابو اسمعيل الصائغ
ثوير بن ابي فاختة واسم ابي فاختة سعيد بن علاقة
جعفر بن بشير الوشاء مات بالابواء كان يلقب فقحة
العلم او فقحة العلم جعفر بن محمد بن سماعة بن زويد
نشيط الحضرمي جعفر بن اسمعيل المنقري جعفر بن احمد
ابن ايوب السمرقندي يقال له ابن العاجن جعفر بن
محمد بن اسحق بن رباط جعفر بن محمد بن حكيم جعفر بن
احمد بن يوسف الاودي جعفر بن مالك بن عيسى بن
سابور جعفر بن احمد بن وندك الرازي جعفر بن
ورقاء بن محمد بن ورقاء بن صلة بن صلت بن عمير
ابن جبير بن علقمة بن حوط بن سلمة بن عكابة
جعفر بن محمد بن قولويه يلقب مسلمة جعفر بن احمد بن
حاذر الصيرفي جعفر بن مازن جعفر بن محمد بن عبيد الله
ابن عتبة جعفر بن الفرات المعروف بابن خزابة
جميل بن دراج يكنى ابا الصبيح جبلة بن حيان بن
الابجر جارود بن المنذر ابو المنذر النخاس جراح المدائني

جحدر

جحدر بن المغيرة جبلة بن عياض جهم بن حكيم كوفي ثقة
جعفر بن حكم او جعفر بن حكم جهيم بن ابي جهم ويقال
ابن ابي جهمة بن بادة الهاء جندب بن جنادة ابو ذر ره
حميد بن المثنى ابو المغرا او ابو المغراء الحكم بن
عتيبة حميد بن شعيب السبيعي الهمداني حميد بن راشد
ابن غسان الذهلي حفص بن البختري حفص بن غياث
ابن طلق بن عامر بن جشم بن وهبيل بن علة بن ادد
حفص بن سالم ابو ولاد الحناط حفص بن محمد بن سعيد
الاحمسي حميد بن زياد بن حماد
الدهقان كان واقفيا ثقة حفص بن
سوقة العمروي ابن حريث المخزومي حفص بن عاصم ابو عاصم
السلمي حكم بن سعد الاسدي الناشري حكم بن حكيم
ابو خلاد الصيرفي حكم القتات حمدان بن المعافا
ابو جعفر الصبيحي حارث بن عبد الله التغلبي حارث
ابن المغيرة النصري من بني نصر بن معوية بصري
حسين بن فهم حسين بن الحكم الحبري الحسين بن

ظريف الحسن بن مثيل الحسن بن ابى قتادة علي بن عبيد
ابن حفص بن حميد حسن بن محمد بن سهل النوفلي
حسن بن محمد بن جمهور العمى منسوب الى بني العم من تميم
حسن بن راشد الطفاوي حسن بن بسطام اخوه ابو
عتاب حسن بن علي بن زياد الوشاء الخزاز حسن بن
علي بن بقاح حسين بن عبيد الله السعدي حسن بن
خرزاد حسن بن اشكيب حسن بن الطيب الشجاعي
حسن بن علان حسن بن موسى بن سالم الحناط
مولى بني اسد تميمي والبته حسن بن عطية الدغشي
المحاربي ابو ناب حسن بن الحسين الجحدري
حسن بن زيدان الصرمي حسن بن علي بن ابى المغيرة
الزبيدي حسن بن علي بن سبرة حسن بن الزبرقان
حسن بن الحسين العرني حسن بن ابى العلاء الخفاف
او خفاف حسن بن نعيم حسن بن عثمان الاحمسي احمس
من بجيلة حسن بن ثوير بن ابى فاختة حسن بن ابى
غندر حسن بن عمرو بن منهال بن مقلاص حسن بن
العباس بن الحريش حسن بن ظريف بن ناصح حسن بن عنبسة

حسن

حسن بن علي الزيتوني حسن بن احمد بن ريذويه حسن بن
موسى ابو محمد النوبختي حسين بن شاذويه حسين بن
ابراهيم بن ميسون الصايغ حسين بن جعفر بن محمد المخزومي
الخزاز المعروف بابن الخمري حسين بن حمدان الخضيبي
الجنبلاني حسين بن محمد بن الفرزدق بن بجير المعروف
بالقطعي وكل من قطع على موت الكاظم كان قطعيا حسين
ابن خالويه حسين بن احمد بن المغيرة ابو عبد الله
حسين بن عبيد الله بن ابراهيم الغضايري حسين بن علي
ابن محمد بن يوسف الوزير المغربي من ولد بلاس بن بهرام جور
حسين بن محمد بن جعفر الخالع حسين بن علي بن بزيع
حسين بن
متويه بن السندي حسين بن هدية حسين بن احمد بن
المغيرة الثلاج حسين بن محمد بن بنان حسين بن الطيب
الشجاعي حبيب بن المعلى حماد بن عثمان بن عمرو الفزاري
العرزمي حجاج بن رفاعة ابو رفاعة وقيل ابو علي
الخشاب حسن بن عبد الله التجستاني ابو محمد الازدي

حصين بن المخارق بن عبد الرحمن بن ورقاء بن حبشي
حميد بن محمد بن نعيم حنان بن سدير بن حكيم بن
صهيب حبيش بن مبشر حنظلة بن زكريا بن خالد بن
العياد حجر بن زائدة الحضرمي حمزة بن علي بن زهرة
الحسني الحلبي خالد بن سعيد ابو سعيد القماط خالد بن
ماد القلانسي الكوفي خالد بن جرير بن يزيد خالد بن
نجيح الجوان خالد بن صبيح خالد بن يزيد بن جبل خالد بن ابي
كريمة خالد بن طهمان ابو العلاء الخفاف السلولي خالد
بن يزيد ابو يزيد العكلي خلف بن حماد بن ناشر خليد بن اوفى
ابو الربيع الشامي العنزي خليل العبدي خلاد السدي
البزاز خيثمة خطاب بن مسلمة خيبري بن علي الطحان
خيران مولى الرضا داود بن كثير الرقي روى عنه الحماني
وداود ضعيف جدا داود بن اسد بن عفير ابو الاحوص المصري
داود بن كورة ابو سليمان القمي داود بن فرقد مولى آل
ابي السمال الاسدي النصري داود بن سرحان العطار كوفي ثقة
داود بن حصين الاسدي داود بن علي اليعقوبي الهاشمي

داود بن سليمان ابو سليمان الحمار داود بن زربي الخندقي
البندار داود بن مافنة الصرمي دعبل بن علي بن رزين
ابن عبد الله بن بديل بن ورقاء دارم بن قبيصة بن
نهشل بن مجمع الدارمي درست بن ابي منصور
الواسطي ذريح بن محمد ابو الوليد المحاربي من بني محارب
ابن خصفة ذبيان بن حكيم ابو عمرو الازدي ربيع بن
محمد بن عمر بن حسان الاصم المسلي ومسلية قبيلة من مذحج
ابن علة ريان بن الصلت رفاعة بن موسى النخاس
رجا بن يحيى بن سامان ابو الحسين العبرتائي ربعة
ابن سميع رجاء الجحدري رقيم بن الياس بن عمرو البجلي
ربعي بن عبد الله بن الجارود بن ابي سبرة ابو نعيم ثقة
رزيق بن الزبير الخلقاني روح بن عبد الرحيم زياد بن
مروان ابو الفضل وقيل ابو عبد الله القندي زياد بن
ابي غياث مولى آل دغش بن محارب بن خصفة زكريا
ابن ادريس بن عبد الله بن سعد الاشعري القمي ابو جرير
زيد بن الزبير زيد الزراد زيد بن يونس وقيل ابن موسى
ابو اسامة الشحام مولى شديد بن عبد الرحمن الغامدي

زرارة بن اعين بن سنسن زيد بن محمد بن جعفر بن المبارك
يعرف بابن ابي اليابس زيد الوطاب زحر بن عبد الله
زرعة بن محمد ابو محمد الحضرمي سعد بن طريف الاسكاف
سعيد بن ابي الجهم القابوسي اللخمي سعيد بن اخي صفوان
سعيد بن سعد بن سليمان سعيد بن بنان وقيل بيان
وهو ابو حنيفة سابق الحاج سعيد بن مسلمة سعد بن
ابي خلف يعرف بالزام سيف بن عميرة سعيد بن يسار الضبعي
مولى بني ضبيعة بن العجل الحناط سليمان بن سفيان
ابن داود المسترق سليمان بن سماعة الضبي الكوفي
من بني الكوفي سليمان بن داود المنقري ابو ايوب الشاذكوني
سهل بن هرمزدان سهل بن زاذويه سالم بن مكرم
ابو خديجة ويقال ابو سلمة الكناسي سلامة بن
ابي عمرة الخراساني ثقة سلام بن محمد الارزني سليم
ابن ابي حية سندي بن الربيع سلمة بن خطاب ابو
الفضل البراوستاني قرية قرية من قم الازدورقاني
قرية من سواد الري سعيد بن مسلم القلا سعدان بن
مسلم اسمه عبد الرحمن بن مسلم ابو الحسين العامري
مولى ابي العلاء الكرز بن حفيد سماعة بن مهران

ابن

ابن عبد الرحمن الحضرمي يكنى ابا ناشرة سليم الفراء سيابة
ابن ناجية شقير بن ابراهيم بن مرثد الحارثي شبابة
ابن سوار صالح بن ابي حماد ابو الخير الرازي واسم ابي
الخير زاذويه صالح بن عقبة بن ابي نبجة صالح
ابن خالد المحاملي ابو شعيب الكناسي صباح بن يحيى ابو
محمد المزني صباح بن صبيح الحذاء الفزاري صبيح
الصايغ صعصعة بن صوحان العبدي صدقة بن
بندار طلاب بن حوشب طلحة بن زيد ابو الخزرج
النهدي الشامي ويقال الجزري عامر ظفر بن حمدون
عبد الله بن النجاشي بن عثيم بن سمعان ابو بجير الاسدي
النضري عبد الله بن سنان بن طريف عبد الله بن المغيرة
مولى جندب بن عبد الله بن سفيان العلقي عبد الله
ابن جبلة عبد الله بن سعيد بن حيان بن ابجر الكناني
ابو عمر الطبيب ثقة وبنو ابجر بيت بالكوفة اطباء عبد الله
ابن عبد الرحمن الاصم المسمعي يعني عن مسمع كرذين وعن
عبد الله بن بسطام ابو عتاب ابن سابور الزيات عبد الله
ابن احمد بن مهزم بن خالد بن الفزر العبدي ابو
هفان عبيس بن هشام ابو الفضل الناشري عبد الله

الرواجني عثمان بن حاتم بن منتاب عباس بن عمر
ابو العباس الكلوذاني عامر بن واثلة عوانة بن الحسين
عباس بن حاتم بن واقد عمرو بن عثمان الخزاز عصمة
ابن عبيد الله السدوسي الجبان بن شيران بن شهر خطي
علوية بن متويه القرداني علي بن محمد الجريري
علي بن حبشي بن قوني علي بن محمد الجوخاني علي بن
الحسين السعدآبادي علي بن عبد الواحد الخمري
علي بن موسى الكمنذاني علي بن محمد بن رباح علي بن محمد بن
جعفر بن رويديه وقيل رويدويه علي بن احمد
ابن ابي جيد علي بن عقبة علي بن مهزيار علي بن الحسن
ابن موسى الزراد علي بن محمد بن زياد التستري علي بن
هاشم بن البريد علي بن رئاب ابو الحسن مولى جرم بطن
من قضاعة علي بن محمد بن كثير بن حمويه العسكري
علي بن الحسن بن شقير الهمداني علي بن الحسن بن محمد الجرمي
الطاطري سمي بذلك لبيعه ثيابا يقال لها الطاطرية

ع

علي بن سالم الشوباني علي بن حماد بن عبيد الله بن حماد
العدوي علي بن العباس الخراذيني الرازي علي بن محمد بن
شيرة علي بن محمد بن علي بن سعد الاشعري القمي القرداني يكنى
ابا الحسن ويعرف بابن متويه علي بن ابي صالح واسم
ابي صالح محمد يلقب بزرج علي بن سعيد بن رزام
القاساني علي بن سليمان بن الحسن بن الجهم ابو الحسن الزراري
علي بن محمد بن ابراهيم بن ابان الرازي الكليني المعروف
بعلان علي بن محمد السمري وقيل الصيمري علي بن محمد بن
علي بن جعفر بن موسى بن مسرور ابو الحسن يلقب ابوه
ممل علي بن محمد بن جعفر بن عنبسة يقال له زيدويه
علي بن عبد الله بن محمد بن عاصم ابو الحسن المعروف
بالخديجي الاصغر علي بن بزرج الخياط واظنه علي بن
ابي صالح علي بن محمد بن يوسف بن مهجور وفي بعض
النسخ مهجور بغير الف المعروف بابن خالويه ثقة
علي بن هبة الله الوراق علي بن محمد بن العباس بن
فسانجس علي بن محمد بن شيران الابلي بتشديد اللام اصله

من كاذرون وسكن ابوه ابلة علي بن عبد الرحمن بن
عيسى بن عروة بن الجراح القنانى وفي نسخة العتاق
مكان القاف الغنانى علي بن صالح بن محمد بن يزداد
الواسطي العجلي الوفاء علي بن وصيف ابو الحسين الناشي
علي بن عمران الخزان المعروف بشفا علي بن ميمون بن
صايغ يلقب ابا الاكراد علي بن الحسين الهمداني بالزال
علي بن حديد بن حكيم علي بن معبد علي بن ابي جهمه
علي بن سويد السايى منسوب الى قرية قريبة من المدينة
يقال لها السايه علي بن حسان الواسطي ابو الحسين
القصير المعروف بالمنمس عمر اكثر من مائة لا باس به
علي بن عيسى من اهل دمشق علي بن زيذويه من اهل
نهاوند علي بن جعفر الهمانى البرمكي عباس بن عامر
ابن رباح ابو الفضل الثقفي القصباني عباس بن
يزيد الخرزي عباس بن الوليد بن صبيح وقيل صبيح
عمر بن محمد بن عبد الرحمن بن اذينه عمر بن ابي زياد الابزاري
عمر ابو حفص الرماني عمر ابو حفص الزبالي عمر بن يزيد
ابن ذبيان النهدي الصيقل عمر بن خالد الحناط الافرق

عمرو

عمرو بن جميع عمرو بن حريث عمرو بن المنهال بن
مقلاص القيسي عمرو بن ابي نصر مولى يزيد بن فرات
الشرعبي عمران البرقي الجبائي عمران بن حمران الاذرعي
من اهل اذرعات عمران بن شفا يا الاصبحي عمران بن
قطن عباد بن صهيب ابو بكر التميمي الكلبي اليربوعي
عباد ابو سعيد العصفري عامر بن عبد الله بن جذاعة
عبس بن روضة عيسى بن داود النجار عيسى بن راشد
يعرف بابن كاذر عيسى بن اعين الجريري صاحب
السبوب وهي الثياب البيض من القز عيسى بن صبيح العرزمي
عيسى بن المستفاد علا بن رزين القلا كان يقلي
السويق العلا بن المقعد عقبة بن محرز عبد الله بن
احمد بن مستورد عبد الله بن خفقة عبيد الله بن احمد
ابن نهيك عبيد الله بن محمد بن بنان عبيد الله بن العلاء
المذاري عبد الله بن مسكان مولى عنزة

عبد الله بن محمد بن هرون الزبيري وبهذا يعرف عبد الله
ابن محمد البلوي عبد الله بن عبد الرحمن بن عتيبة
عبد الله بن سعيد ابو شبل بياع الوشي عبد الله
ابن ابراهيم بن ابي عمرو الغفاري سكن مزينة بالمدينة
فيقال تارة الغفاري وتارة الانصاري واخرى المزني
عبد الله بن الحكم الازمني ابو الفضل النبهاني ضعيف
عبيد الله بن كثير العامري الكلابي الوحيدي له كتاب
يعرف بكتاب التخريج في بني شيصبان عبد الله بن
احمد بن نهيك السمري الملقب دحمان عبد الله بن احمد بن
جرويه عبد الله بن محمد بن عبيد الله الرازي الفزاري
عبد الله بن عمرو العايذي والكوفيون يقولون العبدي
عبد الله بن عتبة الهاشمي اللهجي عبد الله بن حكيم الخثعمي
عبد الله بن هرون بن عنترة عبد الله بن القاسم
الحضرمي المعروف بالبطل غال كذاب عبد الله بن داهر
عبد الله بن خداش ابو خداش المهري عبد الله بن محمد النهيكي

عبد الله بن الحسين بن سعد القطربلي عبد الله
ابن محمد بن عبد الله الدعلجي منسوب الى موضع خلف
باب الكوفة يقال له الدعلجة عبيد الله بن هليل
عبيد الوصافي عبيد بن عبد العزيز الجلودي من
اصحاب الباقر منسوب الى جلود قرية في البحر قيل
الى جلود بطن من الازد ولا يعرف النسابون ذلك
عبد الوهاب المادرائي عبيد الله بن موسى الروياني
عبد الصمد بن بشير العرامي العبدي عثمان بن عيسى ابو عمرو
العامري الكلابي الرواسي شيخ الواقفة عاصم الكوزي
من كوز ضبة وقيل من كوز بني مالك عنبسة بن بجاد
العابد عدوس بن ابراهيم عيينة بن ميمون عمارة
ابن زيد ابو زيد الخيواني العمركي بن علي ابو محمد البوفكي
عليم بن محمد ابو سلمة البكري شاشي عبدان بن محمد الجوزمي
عبد الكريم بن هليل ويقال له الخلقاني عبد الصمد
ابن علي بن مكرم الطستي عمر بن محمد الخلال غياث

ابن ابراهيم التيمي الاسدي بصري غياث بن كلوب
ابن فيهس فضل بن ابي قرة السمندي بلد من آذربيجان
فضل بن محمد بن المسيب الشعراني فضيل بن يسار يكنى
ابا مسور فارس بن حاتم بن ماهويه فارس بن سليمان
ابو شجاع الارجاني وقيل الارجاني الفضل ابو نعيم
ابن معمر الطالقاني فضالة بن ايوب فايد بالفاء والدال المهملة
قاسم بن الوليد القرشي العماري قاسم بن محمد بن الحسين
ابن خازم قاسم بن عروة مولى ابي ايوب الخزرجي
بغدادي قاسم بن محمد القمي يعرف بكاسولا المكنى ابو
كثير بن طارق ابو طارق القنبري من ولد قنبر مولى
امير المؤمنين ع كرام روى عنه محمد بن هشام الخثعمي
كلثوم بنت سليم كرامة الجثمي لوط بن يحيى بن سعيد
ابن مخنف الازدي الغامدي ابو مخنف ليث بن البختري
المرادي محمد بن احمد بن نوح ابو احمد الطرسوسي
محمد بن مسلم بن رباح ابو جعفر الاوقص الطحان وقيل السمان

محمد

محمد بن جرير ابو جعفر الطبري عامي محمد بن علي بن نعمان
ابن ابي طريفة محمد بن علي الجوخاني محمد بن الخليل
ابو جعفر السكاك محمد بن سماعة بن موسى بن نويد
محمد بن الحسن بن شمون محمد بن حسان الرازي ابو عبد الله
الزينبي محمد بن الحسين بن الحنين محمد بن عبد الرحمن
ابن فنتي محمد بن ابي القاسم يعرف بماجيلويه محمد بن
ابي الصهبان محمد مالد الجها القاسم ابن حسين بن خازم
محمد بن جعفر بن بطة محمد بن احمد بن زكريا المعروف بابن
دبس محمد بن احمد بن الحسن القطواني محمد بن عبدة الناب
محمد بن الحسين بن صالح السبيعي محمد بن احمد بن بشر ابي
البطال الوحال محمد بن وهبان الدبيلي محمد بن سكين
محمد بن الحسن بن ابي خالد المعروف بشينو محمد بن علي القتابي
محمد بن علي بن حشيش محمد بن علي بن دحيم محمد بن جعفر
الرزاز روى عنه احمد بن محمد الزراري محمد بن سلمة
ابن ارتبيل محمد بن عمر بن محمد بن سالم بن البراء بن

سبرة بن سيار التيمي المعروف بالجعابي محمد بن احمد
ابن سليم الصابوني محمد بن حمران محمد بن احمد بن الحسين
القطراني محمد بن زكريا الغلابي محمد بن علي بن المعمر
محمد بن علي بن يحيى الانصاري المعروف بابن ابي رواد
محمد بن هنبان محمد بن الوليد المعروف بشباب
محمد بن زكريا الغلابي وغلاب اسم امراة محمد بن يوسف
ابن ابراهيم الورداني محمد بن عبد الله بن مملك محمد بن
نسطاس محمد بن يحيى بن داود الفحام محمد بن علي بن شاكر
قيل ابن شامخ محمد بن هدية محمد بن الحسين بن ابي الخطاب
وبعد ابو جعفر الزيات الهمداني محمد بن موسى بن عيسى ابو جعفر
الهمداني السمان محمد بن خالد بن عمر الطيالسي محمد بن مفضل
ابن ابراهيم بن قيس بن رمانة محمد بن بندار محمد بن موسى
ابو جعفر لقبه خوراء محمد بن علي بن بلال محمد بن احمد بن
رجاء البجلي كوفي يسكن طاقات عربية محمد بن عبد الله
المسلي ومسلية قبيلة من مذحج محمد بن علي بن ابراهيم

ابن محمد الهمداني

ابن محمد الهمداني وكيل الناحية وله ابن يقال له القاسم
وكيل الناحية ايضا وابوه علي وكيل الناحية ايضا وجده
ابراهيم بن محمد وكيل محمد بن احمد بن عبد الله بن مهران
ابن خانبة محمد بن زكريا بن دينار الغلابي مولى بني غلاب
وبنو غلاب قبيلة بالبصرة محمد بن موسى الهمداني محمد بن يحيى
المعاذي محمد بن احمد بن يحيى بن عمران بن عبد الله بن سعد بن
مالك الاشعري ثقة الا انه يروي عن الضعفاء ويعتمد المراسيل
له كتاب يعرفه القميون بدبة شبيب وشبيب فامي
بياع كل شيء كان بقم له دبة ذات بيوت يعطي منها ما يطلب
محمد بن عبد الله بن نجيح المعروف بالشجري محمد بن مسعود بن محمد
ابن عياش السلمي السمرقندي ابو النضر المعروف بالعياشي
ثقة عظيم الشان انفق على العلم وكتابة وكانت ثلثمائة الف
دينار محمد بن راشد الحباك محمد بن ابي القاسم عبيد الله بن
عمران الجنابي البرقي ابو عبد الله الملقب ماجيلويه
محمد بن الحسن بن فروخ الصفار محمد بن عبد الله بن جعفر
الحميري ابو جعفر القمي كان ثقة كاتب صاحب الامر وسأله

المسائل في ابواب الشريعة محمد بن عوام الخلقاني محمد بن عبد الله
ابن رباط البجلي محمد بن يوسف الصنعاني محمد بن حكيم وقيل
ابن حكيم الخثعمي محمد بن يحيى بن سلمان الخثعمي اخو مغلس محمد بن
عذافر بن عيسى بن افلح محمد بن اسمعيل بن خثيم محمد يلقب [illegible]
كوفي محمد بن صدقة العنبري محمد بن مرازم بن حكيم الساباطي
محمد بن نعيم النهشلي التميمي البصري محمد بن عبد الله بن عمرو بن
سالم وقيل سليم بن لاحق ابو عبد الله اللاحقي الصفار
وقيل العطار محمد بن جعفر بن علي بن الحسين يلقب ديباجه
محمد بن فضيل ابو جعفر الازرق محمد بن ميسر بن عبد العزيز
النخعي بياع الزطي محمد بن مصبح بن صباح محمد بن سلم
الطريفي الجبلي محمد بن زيد الرزامي خادم الرضا محمد بن
زرقان صاحب موسى بن جعفر الحباب محمد بن البهلول
محمد بن الفرج الرخجي محمد بن عيسى بن عثمان الاجري
محمد بن عبد الرحمن بن قبة الرازي وفي نسخة ابن قبة
محمد بن جحيش بن ستم الطريفي الاملي ثقة من اصحابنا
محمد بن جعفر بن عنبسة الاهوازي الحداد يعرف بابن

دويد

دويد محمد بن علي بن الشلمغاني ابو جعفر المعروف بابن
العزاقر محمد بن علي الكاتب القناني محمد بن العباس بن
علي بن مروان بن ماهيار ابو عبد الله البزاز المعروف
بابن الحجام بالجيم قبل الحاء محمد بن بشر الحمدوني ابو الحسين
السوسنجردي حج على قدميه خمسين حجة محمد بن احمد بن سعيد
الكاتب ابو بكر يعرف بابن ابي الثلج وابو الثلج هو عبد الله
ابن اسمعيل ثقة محمد بن عبيد الله الحقيني محمد بن عبد الله
ابو جعفر الجرجاني جليل القدر من اصحابنا محمد بن ابي الهيثم
جعفر ابو عبد الله النعماني المعروف بابن زينب محمد بن
بحر الرهني ابو الحسين الشيباني ساكن ترماشير
من ارض كرمان محمد بن علي بن الفضل بن تمام بن سكين
ابن بنداذ بن داذمهر بن فرخ زاذ بن شهريار الاصغر
محمد بن احمد بن الجنيد ابو علي الاسكافي محمد بن الحسين
ابن سفرجلة محمد بن محمد بن نصر بن منصور ابو عمرو السكوني
المعروف بابن خرقه محمد بن ابي عمران موسى بن علي بن
عبدويه وقيل عبد ربه محمد بن احمد بن محمد ابو جعفر

الجريري المعروف بابن البصري محمد بن محمد بن النعمان بن
جابر بن النعمان بن سعيد بن جبير المفيد ثقة محمد بن عبد
الملك بن محمد التبان موسى بن عمر بن يزيد بن ذبيان
موسى بن جعفر الكمنذاني موسى بن الحسن بن محمد بن العباس
ابن اسمعيل بن ابي سهل بن نوبخت ابو الحسين المعروف
بابن كبريا حسن المعرفة بالنجوم موسى بن ابراهيم المروزي
ابو عمران روى عن الكاظم حين هو محبوس عند السندي
ابن شاهك موسى بن حماد الطيالسي البدائع معوية
ابن ميسرة بن شريح روى عنه ابن ابي الكرام معوية
ابن عمار بن ابي معوية خباب بن عبد الله الدهني ودهن
من بجيلة يكنى ابا معوية وابا القاسم وابا حكيم معوية
ابن حكيم بن معوية بن عمار منصور بن يونس بزرج منذر
ابن محمد بن المنذر بن ابي الجهم القابوسي من ولد قابوس
ابن النعمان بن المنذر ثقة جليل منذر بن جفير
وقيل ابن جيفر بن حكيم العبدي مسمع بن عبد الملك
ابو سيار الملقب كردين بكسر الكاف وقيل بضمها

عظيم المنزلة

عظيم المنزلة قال له الصادق ع اني لاعدك لامر عظيم
يا ابا سيار وروى عن الباقر ع كثيرا مصبح بن هلقام
منخل وقيل باسكان النون بعد الميم المضمومة الاسدي
ابن جميل بياع الجواري ضعيف معمر بن خلاد ابن ابي
خلاد ابو خلاد ثقة منبه بن عبد الله ابو الجوزاء
مندل بن علي العنزي اسمه عمرو واخوه حيان ثقتان
رويا عن الصادق ع محسن بن احمد القيسي من موالي قيس
ابن عيلان مرزبان بن عمران بن عبد الله بن سعد الاشعري
مرازم بن حكيم الازدي المدائني ثقة مياح المدائني
ضعيف معمر بن يحيى العجلي ثقة مروك بن عبيد بن سالم
محول النهدي ابن ابراهيم مقرن روى عن جده بن معتب
ابن سميع عن امير المؤمنين ع ميثم بن يحيى موسى بن
زنجويه الارمني موسى بن سعيد السوذاني
مسمعل بن سعد الاسدي الناشري مهدي بن عتيق
موسى بن هدبة حمويه بن معروف نضر بن عبد الله
ابن خشيش نضر بن قابوس اللخمي القابوسي نضر بن

مزاحم المنقري نصر بن صباح ابو القاسم البلخي غالي
المذهب نجيح بن قباء الغافقي وليد بن صبيح
وليد بن العلاء الوصافي وديعة بن محمد الغساني
هشام بن محمد بن السائب بن عبد العزيز بن امرء
القيس بن عامر بن عبد ود هاشم بن حيان ابو سعيد
المكاري الهيثم بن واقد الجزري هرون بن
الجهم بن ثوير بن ابي فاختة بن سعيد بن جهمان
هرون بن عبد العزيز ابو علي الاراجني هرون بن
موسى بن احمد بن سعيد ابو محمد التلعكبري
هبة الله بن احمد الكاتب ابو نصر المعروف بابن
برنية هلال بن ابراهيم ابو الفتح الدلقي الوراق
يحيى بن محمد العليمي يحيى بن بوش يحيى بن زكريا الترماشيري
يحيى بن زكريا بن يوسف بن السخت يحيى بن زكريا بن
شيبان ابو عبد الله الكندي العلاف يحيى المكنى
ابا محمد العلوي من بني زبارة يحيى بن خلف

الرازي

الوابشي الهمداني يونس بن يعقوب بن قيس ابو علي الجلاب
البجلي الدهني امه منية اخت معوية بن عمار
يعقوب بن نعيم بن قرقاره يعقوب بن اسحق
السكيت يعقوب بن شيبة من العامة يزيد ابو خالد
القماط يزيد بن اسحق بن ابي السخف بالفاء الغنوي ابو اسحق
يلقب شعر بالعين المعجمة ابو هرون يزيد النخعي بالنون
والجيم قيل اسمه ثابت بن توبة ابو جنادة ابو سليمان
الحنفي ابو عبد الرحمن العرزمي ابو مخلد السراج ابو حيان
ابو حبيب البناجي بتقديم الباء ابو الجوزاء التميمي
ابو شداخ ابو طالب الازدي البصري الشعراني
ابو عيينة ابو محمد القزاز ابو سمينة ابو عبد الله
الجمري ابو عبد الله الجعفي اسمه محمد بن سالم ابو عبد الله
ابن عبدون الحميري ابو بكر بن جلين الدوري
ابن خانبة ابن ماينداد ابو يوسف الوحاظي
ابو الحسن البغدادي السوراوي البزاز البلوي

ابو عبد الله السيّاري ابو الفرج القنّاب

ابو الحسين السوسنجردي من صلحاء اصحابنا وعلمائهم

قد حج على قدميه خمسين حجة وقد تقدم

ابو الحسين العقرائي

من المعمرين على ما وصل الينا من الكتب

علي بن حسان الواسطي ابو الحسين العقيلي المعروف بالمنمس

عمر اكثر من مائة سنة لا بأس به حبابة الوالبية

كانت ادركت امير المؤمنين ع وعاشت الى زمن الرضا ع

قاله الكشي عبد الملك بن سعيد عمر الى سنة اربعين

ومائتين كذا في كتاب النجاشي والخلاصة ورجال ابن داود

محمد بن الحسن بن شمون عاش مائة واربع عشرة سنة

كذا في النجاشي والخلاصة معوية بن عمار عاش مائة

وخمسا وسبعين سنة كذا في الكشي

وفي غير النقل انه [illegible] عشر

[illegible] اربعين [illegible] ابو [illegible]

ابن قولويه ابو القاسم اسمه جعفر وابوه من خيار اصحاب سعد بن عبد الله القمي وكان ابو القاسم

من ثقات اصحابنا واجلائهم في الحديث والفقه وهو استاد الشيخ المفيد ره توفي سنة

تسع وستين وثلاثمائة صه وفي جش سنة ثمان [illegible] اسمه عبد الله [illegible] صاحب [illegible]

الاخبار كثير التصنيف ثقة [illegible] لقي مولانا ابا محمد ع [illegible]

تسع وتسعين ومائتين صه ابن زيدويه القمي اسمه الحسن بن احمد ثقة من اصحابنا

القميين صه جش ابن شاذويه ابو عبد الله الصفار واسمه الحسين وكان ضعيفا

فيقال القمي فقال ابن الغضائري انه قمي والذي اعتمد عليه قبول روايته حيث عدله الشيخ

ابن خالويه ابو عبد الله النحوي واسمه الحسين سكن حلب ومات بها وكان عارفا بمذهبنا

وله كتب منها كتاب في امامة امير المؤمنين ع ابن زاذويه اسمه سهل ابو محمد القمي

ثقة جيد الحديث نقي الرواية معتمد عليه صه جش ابن زيدويه اسمه علي بن محمد بن جعفر بن

عنبسة مضطرب المذهب روى عن الضعفاء [illegible] ابن متويه اسمه علي بن

محمد بن علي بن سعد الاشعري القمي القزداني روى عنه محمد بن الحسن بن الوليد [illegible] عنه [illegible]

ابن خالويه اسمه علي بن محمد بن يوسف بن مهجور ابو الحسن الفارسي شيخ من اصحابنا ثقة

سمع الحديث واكثر صه جش ابن ماهويه اسمه فارس بن حاتم بن ماهويه القزويني

من اصحاب الهادي ع [illegible] ابن ماجيلويه اسمه محمد بن علي القمي روى عن

محمد بن علي بن الحسين بن بابويه وغيرهم في الفقيه توثيقه [illegible] ابن عبدويه اسمه محمد بن

ابي عمران موسى ابو الفرج القزويني الكاتب ثقة صحيح الحديث [illegible] صه جش

في ما جاء على وجهين

اسباط بن سالم ابو علي النجلي بفتح النون والجيم وتشديد اللام المكسورة وقيل الزطي بتخفيف الطاء مقصورا ابان بن تغلب الجريري مولى جرير بن عبادة بن ضبيعة بالضاد المعجمة مصغرا وقيل بالصاد المهملة كما اللك اسمعيل بن ميمون بن [illegible]

ابن كيسان [illegible]

ابن حيان بالحاء المهملة بعدها الياء التحتانية ثم السين المهملة المخففة وقيل ابن سيار بتقديم السين ثم الياء المشددة ابراهيم بن ابي بكر بن ابي السمال بفتح السين المهملة ثم الميم المخففة ثم اللام وقيل ابن ابي السماك بالكاف مكان اللام وقيل ابن ابي السمال بكسر اللام وتشديد الميم الفتح اسحق بن محمد بن عبد الله بن عقبة بضم العين المهملة وسكون القاف وقيل عقاب بفتح العين وتشديد القاف جعفر بن بشير الوشاء كان يلقب بفقحة العلم بالنون ثم الفاء وقيل بقفة العلم بالقاف مكان النون ثم القاف مكان الفاء جعفر بن حكم بضم الحاء وكسر الكاف وقيل ثم الياء التحتانية وقيل جعفر بن حكم بفتح الحاء والكاف وبدون الياء التحتانية على الصفة المعروفة حميد بن المثنى ابو المغرا بالمغرة وقيل ابو المغراء بالمد حسن بن ابي العلاء الخفاف بالفاء المشددة بعد الخاء المعجمة وقيل خضاف بالضاد المعجمة مكان الفاء محمد بن عبد الله المسلي بضم الميم وفتح السين المهملة وكسر اللام المخففة وفي الاخر ياء مشددة نسبة الى مسلية بضم الميم واسكان السين وكسر اللام المخففة قبيلة من مذحج وقيل المسلي بضم الميم وفتح السين المهملة وتشديد اللام نسبة الى مسلية بتشديد اللام قبيلة في مذحج ويقال مذحج بالذال المعجمة والدال المهملة ابو حنيفة

حصين بن المخارق عبد الرحمن وترقاء حبشي بضم الحاء المهملة وسكون الباء الموحدة ثم تيف ترجمة ابن قوني علي بن حبشي بفتح الحاء المهملة والباء الموحدة سعيد بن بيان بالياء التحتانية وقيل بنان بالنون ستين اي الباء الموحدة بعد القاف وقيل بالياء المثناة التحتانية مكان الباء وهو ابو حنيفة من اصحاب الصادق عليه السلام صالح بن خالد المحاملي ابو شعيب الكناسي بكسر الكاف وقيل في ترجمة سالم بن مكرم ابو خديجة وقيل له ابو سلمة الكناسي بضم الكاف وتشديد الميم كذا في كرودين كسر الكاف وقيل بضم الكاف علي بن موسى الكميذاني بضم الكاف وسكون الباء مصغرا وقيل الكمنذاني بفتح الكاف واسكان النون مكان الياء التحتانية علي بن محمد السمري بفتح السين المهملة وضم الميم المخففة وقيل السمري بالسين المكسورة والميم المشددة المكسورة ايضا علي بن محمد بن يوسف بن مهجور بغير الف وقيل بالالف مصغرا علي بن عبد الرحمن بن عبد القناني بالقاف والالف والنون ثم نون اخرى وقيل الفغاني بالغين المعجمة مكان القاف عباس بن الوليد بن صبيح بفتح الصاد المهملة بكسر وقيل صبيح بضم الصاد المهملة مصغرا عقبة بن محرز بالراء والزاء المهملات على صيغة اسم الفاعل من القعود وقيل محرز بالراء المعجمة والاخرى على صيغة الفاعل على صيغة الافعال عياش بن ابراهيم التميمي الاسدي بضم الهمزة وفتح السين المهملة ولا يوجد هذا اللفظ الا بفتح الهمزة والسين المهملة ايضا لانه منسوب الى بني اسد بفتح الهمزة والسين قبيلة من العرب فارس بن سليمان ابو شجاع الارجاني بتشديد الراء المهملة بعد الهمزة المفتوحة وقيل الارجاني بسكون الراء

محمد بن زكريا القلابي بالباء وقيل الغلابي بالغين المعجمة مكان القاف
محمد بن علي بن شاك بالكاف وقيل ابن شافع بالفاء والعين المهملة مكان الكاف
محمد بن حكيم مصغرا وقيل بفتح الحاء وكسر الكاف مكبرا الخثعمي محمد بن عبد الله
ابن عمرو بن سالم وقيل عمرو بن سعيد مصغرا محمد بن عبد الرحمن بن قبة بكسر القاف
وفتح الباء الموحدة المخففة وقيل ابن قبة بضم القاف وفتح الباء المشددة الموحدة
محمد بن علي الشلمغاني المعروف بابن عزاقر بفتح العين المهملة والزاي المعجمة و
القاف المكسورة وقيل ابن عزاقر بالراء المعجمة مكان الزاي والقاف مكان الفاء وقيل
الغفر بالغين المعجمة والراء المهملة والقاف ثم الراء المهملة في الآخر محمد بن بحر الرهني
ساكن ترماشير بالتاء المثناة الفوقانية المفتوحة والراء كذلك المهملة ثم الميم بعد الالف
وقيل نرماشير بالباء المثناة التحتانية مكان الميم ونسب اليه كثيري ذكره واما
الآن فيقال نرماشير بالنون المفتوحة مكان التاء الفوقانية والميم مكان الباء التحتانية
وهو من ارض كرمان وينسب اليه غالبا قرية افضل منها ثم بفتح الباء الموحدة وسكون
الميم المخففة ويقال بم ونرماشير ولا يعرف واحد منهما في الآخر وانها في لغات الاتباع
محمد بن يزيد بن ذبيان بالذال المعجمة المضمومة وقيل بالدال المهملة المضمومة منخل
ابن جميل بضم الميم وفتح النون وتشديد الخاء المعجمة المكسورة على وزن اسم الفاعل من التفعيل
وقيل منخل بسكون النون وكسر الخاء على وزن اسم الفاعل من الافعال حجر بن
بضم الحاء مصغرا ينسب اليه ابان بن تغلب وقيل حجر بفتح الحاء وينسب اليه الحجري
عابس بن حسان احمد بن ابراهيم بن حمدون بضم الحاء المهملة ويقال له ابن

السروجي

الفقير الى الله ...

السروجي الحمدوني بضم الحاء المهملة منسوب الى آل حمدون ثويب بن ابي فاختة
بضم الثاء المثلثة مصغرا ثم قيل في نسبته ابنه الحسن اليه حسن بن ثوير بن ابي فاختة
بفتح الثاء المثلثة مكبرا مغيرة بضم الميم وفتح الغين المعجمة منسوب اليه الحارث
ابن المغيرة النصري بالصاد المهملة ثم قيل المغيرة بضم الميم وكسر الغين المعجمة منسوب
اليه حسين بن احمد المغيرة ابو عبد الله البوشنجي جبلة بن حنان بن ابجر
بالنون قبل الجيم ثم قيل عبد الله بن سعيد بن حنان بن ابجر بالباء الموحدة مكان النون
احمد بن محمد بن علي بن عمر بن رباح القلاء بكسر الراء المهملة والباء الموحدة بعد الالف
ثم قيل رباح بفتح الراء المهملة في ترجمة محمد بن مسلم بن رباح وكذلك الهمداني يعني
تارة بالذال المعجمة وتارة اخرى بالدال المهملة ابراهيم بن احمد بن زياد بفتح الزاء
المعجمة ثم الياء المثناة التحتانية المشددة ثم الالف ثم الدال المهملة في الآخر وهذا اللفظ
يعرف بكسر الزاء المعجمة وتخفيف الياء المثناة التحتانية ايضا حسين بن عبد الله
ابن ابراهيم الغضاري بالغين المعجمة المفتوحة ثم الضاد المعجمة ثم الالف ثم الراء المهملة بعدها
ثم الياء للنسبة كذا صححه العلامة في ايضاح الاشتباه واما المشهور في الالسنة والاقوال
والمسموع من افواه الرجال فهو الغضائري بزيادة الياء المثناة التحتانية بين الالف
والراء المهملة جحدر بن المغيرة بضم الجيم والدال بعد الحاء المهملة ... الراء
وقيل في نسبته السري الحسن اليه الجحدري بفتح الجيم وسكون الحاء المهملة وكسر الدال
بعد الجيم في نسبته رجال ابراهيم اليه حسن بن علي بن سبرة بالسين المهملة المفتوحة والباء
الموحدة الساكنة ثم الراء المهملة ثم الهاء وفي نسخة ترجمة ... بشيرة بالشين المعجمة المكسورة
مكان السين المهملة والياء المثناة التحتانية الساكنة مكان الباء الموحدة الساكنة وهذا الاختلاف
ايضا في النسخ ولكنه يغلب على الظن الاشتهار

الوجوب وفي الخبر بالسمله كراهه الكف وكذا الكف في الاستعاذة المذكورة قال في القوانين

الضد الخاص للمأمور به هو كل امر من الامور الوجودية المضادة له عقلا وشرعا و

واما الضد العام فقد يطلق على احد الاضداد الوجودية لا بعينه وهو يرجع الى الاول

وقد يطلق على الترك لكونه عبارة عن الكف قال في القوانين اجتماع الامر

والنهي في شيء واحد باعتبار متعلقين جائز كالصلوة في الدار المغصوبة واما

الامر بالصلوة من حيث انه في الفرد المخصوص والنهي عن الغصب من حيث انه في

الفرد المخصوص هو الكون في الصلوة الذي هو جزء للصلوة فيمتنع الاجتماع لكون الامر

[جنبتی] والنهي لم يردا مطلقين وان صدق الاجتماع الامر والنهي هنا تقييده بيان لا ان

[ای بالتخصیص] بالتقييد اي كان اثر السابق المتقدم قال في القوانين المنطوق

اما صريح او غير صريح فالاول هو الدلالة المطابقية والدلالة التضمنية معدود

الدلالة العقلية التبعية وغير الصريح هو الدلالة الالتزامية وهي على ثلثة اقسام

دلالة الاقتضاء ودلالة التنبيه والايماء ودلالة الاشارة والاول ما يتوقف

صدق الكلام عليه عقلا كرفع عن امتي الخطأ والنسيان اي آثاره اي رفع المؤاخذة

وكذلك قوله تعالى واسأل القرية اي اهل القرية فانه العلم يقتضي امكان صحة الكلام
عقلا وكذلك الصحة الشرعية نحو اعتق عبدك عني اي مملكا لي اياه لان العتق لا يكون
الا في ملك والثالث في الاقتران الكلام بشيء لفهم التعليل كقول النبي صلى الله عليه وسلم كفر بعد
قول الاعرابي هلكت واهلكت واقعت اهلي في نهار رمضان فيفهم من ذلك ان
الوقاع علة لوجوب الكفارة وهاتان الدلالتان مقصودتان للمتكلم واما الثالث
وهو دلالة الاشارة فهو ليس مقصود المتكلم ولكنه يلزم من ترتيب كلامه نحو قوله تعالى
وحمله وفصاله ثلاثون شهرا ~~والوالدات~~ وفصاله في عامين فان الايتين اذا
سيقتا علم ان حق الحالة وكثرة تعبها لا بيان حد الرضاعة هذه الاقسام
الثلثة من الدلالة الالتزامية معدودة من الدلالة اللفظية الغير المركبة واما المفهوم
بالالتزام فهو ان كان موافقا للمنطوق في النفي والاثبات فهو مفهوم الموافقة
كدلالة حرمة التأفيف على حرمة الضرب ويسمى بلحن الخطاب وفحوى الخطاب و
ان لم يكن كذلك فهو مفهوم المخالفة ويسمى دليل الخطاب وهو اقسام مفهوم الشرط
والغاية والصفة ونحو ذلك وربما يجعل غير الحصر مفهوما بقول مطلق
قال في القوانين العام على قسمين اما كلي يشمل افراده او كلي
بلغ

بمنزلة اجزائه والعام المعهود الذي بالاستعمال في كلامهم هو المعنى الاول ولذا ذكروا ان دلالة
العام على كل واحد من افراده دلالة تامة ويعبرون عنه بالكلي التفصيلي والكلي الافرادي
والعددي وليس من باب الكل الى الهيئة الاجتماعية المعبر عنها بالكل المجموعي
قال في القوانين اعلم ان المراد بالجنس هو الطبيعة الكلية مع قطع النظر
عن وضع لفظه لمفهوم الرجل يعني ذات ثبت له الرجولية هو جنس ولا يعتبر فيه
تحقق مفهومه وحده ولا كثرة بل يتحقق مع الواحد وما فوقه ولفظ رجل اسم يدل
على ذلك الجنس فهو اسم الجنس لكنهم اختلفوا في ان المراد باسم الجنس هو الماهية المطلقة
لا بشرط او المبهم مع وحدته لا بعينه الحق هو الاول ويسمى هذا الواحد الغير المعين
بالفرد المنتشر والمراد من النكرة فرد من ذلك الجنس غير معين وهو معنى وحدته لا
بعينه فهذا هو الفرق بين النكرة واسم الجنس على مذهب من عقد في اسم الجنس
وحدة لا بعينه واما دلالة الرجل خير من المرأة فهو بمعنى الطبيعة والاشارة الى
حضورها في الذهن على المختار ثم قال ونقول في اللام المفيدة للتعريف اما ان
يقصد باللام محض تعيين الطبيعة والاشارة اليها فهو تعريف الجنس واما

ان يقصد به الطبيعة باعتبار الوجود فاما ان يثبت قرينة على ارادة فرد خاص
فهو العهد الخارجي والا فان ثبت قرينة على عدم جواز ارادة جميع الافراد فهو
العهد الذهني والا فللاستغراق والفرق بين النكرة والعهد الذهني ان الدلالة
على الفرد في النكرة بالوضع وفي العهد الذهني بالقرينة واما الفرق بين علم الجنس
واسم الجنس فهو ان علم الجنس قد وضع للماهية مع ملاحظة تعينها وحضورها في
الذهن كاسامة ولهذا اجرى معه معاملة المعارف بخلاف اسم الجنس فان
التنوين والتعيين فيه انما يحصل بالة مثل الالف واللام فالعلم يدل على
التعيين بجوهره واسم الجنس بالالة واما الكلي الطبيعي فمعروض لمفهوم الكلي
ونفس الكلي جنس والجنس اعم واما الفرق بين اسم الجمع واسم الجنس فهو ان اسم
الجنس يقع على الواحد والاثنين بالوضع بخلاف اسم الجمع

قال في الفوائد في بحث الاجماع حال كونه حجة فقد انحصرت في زماننا هذا دلت على مسألة
الف كر من الكلاب [illegible] ارواث وابوال [illegible] بعضهم فذلك العوام والنسوان
[illegible] العلماء ذلك [illegible] الاخبار [illegible] المتواتر

قال

قاله قلت قالوا ذلك بلا دليل فقد حجت عليهم ولئن قلت به دليل من عقل
او آية فقد [illegible] به من الصادقين والا فاعتقد بان الدليل هو
الاجماع ثم قال فانظر اليهم يستدلون على نجاسة الابوال والارواث بالاخبار
لحمه مطلقا مع ان ذلك ليس [illegible] من الدلالات الثلث اذ
وجوب الغسل اعم من النجاسة والثوب عن البدن في الملاقات وكذلك
البول عن الروث فليس فهم النجاسة الا من جهة اجماعهم على ان العلة
في هذا الحكم هي النجاسة وانه لا فرق بين الثوب والبدن ولا بين البول و
الروث وكذلك في نجاسة الماء القليل كيف يستدل على المتنجس فيستدل ببعض
الاخبار المخصص ببعض النجاسات وبعض المياه كالكلب والماء الذي ولغ فيه
في الاناء وكل من يستدل على الطهارة فيستدل بمفهوم [illegible] مخصص ببعض النجاسات
وبعض المياه كالكر والمطر وماء البئر وليس ذلك الا للاجماع المركب في
عدم القول بالفصل بين المسئلتين ثم قال ليت شعري ان لم يكن حجية
الاجماع باي شيء يعتمد في هذه المسائل فان قال انهم فهموا ذلك من اللفظ

ومع انه مكابرة قلت له فلم لا تقول فيأثم بالجهر في الصلوة لا يجب وجوب على
المرأة ولعلهم في قوله عليه السلام عند تذكر من اوال بالاركان لحكم وجوب الغسل
على الرجال والنساء — قال في القوانين الاحكام الثابتة من
الشرع على قسمين منها ما هي للخواص والعوام وهي التي تسمى بالضروري من الدين
او المذهب ومنها اليقيني نظري للخواص ومنها ظني للخواص مجهول للعوام والنظري
اليقيني المذكور يقينيا لبعض الخواص ظنيا لبعض آخر ومرجوحا لبعض آخر
او ذلك باختلاف الاذهان والتتبع مختلفة فيتفاوت الحال بالنسبة الى الفقهاء الى ان
الاشتراك الى الشيعة مجهول عن رتبة العباس مع ان ابن الجنيد منهم قال
بحليته ولا تشك ان ابن [illegible] وكذا عدم وجوب قراءة دعاء الهلال
وان ابن ابي عقيل قال بوجوبه وان شهر رمضان ان يعتبر فيه الرؤية لا العدد
مع ان الصدوق خالف فيه وكذا اختلف تفاوت الحال بين زمان الظهور
والغيبة في تحقق الاجماع — قال في القوانين لا يكون
خرق الاجماع المركب عندنا وشرايطه الا القول الثالث من الشيعة
منضم

منضم في استحباب الجهر بالقرائة في ظهر الجمعة مثلا وحرمته فالقول بوجوبه خرق للاجماع
المركب وان المشتري اذا وطئ الجارية البكرة ثم وجد بها عيبا قيل لا يجوز الرد وقيل
يجوز مع الارش فالقول بردها مجانا خرق للاجماع المركب وان الشيعة مختلفة في
وجوب الغسل بوطي الدبر فمن قال بوجوبه في المرأة قال بوجوبه في الغلام ومن لم يقل
به لم يقل به في شيء منهما فالقول بوجوبه في المرأة دون الغلام او العكس خرق للاجماع المركب
وكذلك الفسخ بالعيوب فقيل يفسخ بها كلها وقيل لا يفسخ بشيء منها فالقول بالفسخ في بعض
دون بعض خرق للاجماع المركب وقد يقال له القول بالفصل ومن الامثلة قيل ان
المسلم لا يقتل بالذمي وقيل يقتل وقيل لا يقتل الا مع [illegible] من الدين وقيل
يصح فالقول بالفصل خرق للاجماع المركب وقال ايضا انهم يستدلون بوجوب الاحتياط
في الحوادث بقوله عليه السلام عند تذكر من اوال بالاركان لحكم فالحكم من الائمة واحد في المجهول
[illegible] وهم متفقون على عدم القول بالفصل بين وجوب غسل [illegible]
[illegible] وبين الملاقات وكذلك بين القول [illegible] وبين
ان بعضهم يقول بين [illegible] الماء القليل الذي في الاناء بولوغ الكلب وكذلك

بمنزلة الماء النجس الذي دخل فيه الدجاجة التي وطئت العذرة وكذلك غيره
من أن كل المياه الغسالة وقع في النجاسة الأولى والآخر يقول بعدم نجسه
بشيء من النجاسات ثم قال أحد الأشياء من ذلك الحقيقة ووجه ثالث له ومن منع
أحدهما منع الأفراد   قال في القوانين إنما لا يكون
خرق الإجماع المركب لأن الخروج عن القولين يوجب ترك قول الإمام يقينا
وهو ايتم فاعلم أن قول الإمام ليس بخارج عن القولين أو الأقوال ثم قال
إذا اختلفت الأمة على قولين لم يدل على أحدهما دليل قطعي أو ظني فمقتضى طريقة
العامة أن جميع الأقوال لا يقتضي الاعتبار أن لم يكن موجبا لخرق الإجماع وإلا فالتخيير
وأما على مذهب الإمامية ففيه قولان نقلهما الشيخ في العدة أحدهما إسقاط
القولين والتمسك بمقتضى العقل والثاني التخيير وأنه كان بحجر بين متعارضين
في جهة الترجيح   قال في القوانين إذا قال بعض المجتهدين بقول
وشاع ذلك بين الباقين من غير إنكار له فهو المسمى بالإجماع السكوتي
فهل ليس بحجة ثم قال في الدليل العقلي المراد به حكم عقلي يتوصل به إلى الحكم الشرعي
ومن

ومن الأدلة العقلية ما يحكم به العقل من دون توسط خطاب كوجوب قضاء الدين
ورد الوديعة وحرمة الظلم وحسن الإحسان وأمثال ذلك ومنها ما يحكم به العقل
بتوسط خطاب كالمفاهيم والاستلزامات ثم ذكر جملة الأدلة العقلية التي يستقل
بها العقل إلى أن قال البراءة وقبح التكليف بما لا يطاق وقبح خطاب الحكيم بالظاهر
وهو يريد خلافه بلا نصب قرينة وكذلك قبح الظلم وأمثاله وكذلك عدم ارتفاع التكليف
عن المكلف   قال في القوانين في مبحث جواز تقليد الموتى
إن قلت نعم ولكن شهرة عمل الأصحاب بالمنع عن تقليد الموتى بل ظهور دعوى الإجماع من
بعضهم على حرمته مع وجود التحري يوجب للتحلية النظر بأن متابعته في الميت ليس حكما له
في نفس الأمر فهو البصير من شيب العهد بالوقت قلت أما أولا فهو أيضا ليس من باب
الملازمة قال وثانيا أن دعوى الإجماع في أمثال الأصول لم يثبت في ذلك في غاية
البعد لعدم تداوله بين أصحاب الأئمة ع وأنه من المباحث الحادثة ويشبه أن يكون منشأ
حدوث الكلام فيه هو إجماع العامة على متابعة الأئمة الأربعة ولذا [illegible] بعض
[illegible] لا أنه الأئمة المنتسبة لمذاهبهم   قال في القوانين



قال في التمهيد مفهوم اللقب تعليق الحكم على الاسم كقوله اعط زيدا مائة درهم ليس بحجة عند
الجمهور ثم قال في التفريع ومنها اذا قال بعه في يوم كذا او في مكان كذا فخالف الوكيل
فان العقد لا يصح وكذا كونه في العقود والاتفاقات ثم قال والحق ان الفقيه في الوكالة
ذكرها تابع للضبط وتشخص بافادة لا من حيث المفهوم

قال في التمهيد

في بحث عدم انتفاء الآمر

العقود الراجح وعلم انه فرع غير ذلك

من الاوامر التي وجبت على الفور بلا خلاف ونحو
الزكاة والخمس للاكل المقصود من شرعيتها سد خلة الفقراء فيؤخر
افرادهم خصوصا مع تعلق حاجتهم به ولكن يستثني من فورية الزكاة تأخيرها
شهرا او شهرين للرواية الصحيحة ومن فورية الخمس تأخيره في المكاسب الى تمام الحول
احتياطا للنفقة ومن ذلك الاعلام الذي عنده لقطة ومنها الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
فان تأخيرها يؤدي الى المعصية ومنها الحكم بين الخصوم ومنها اقامة الحدود والتعزيرات
ونحوها ومنها الكفارات عند البعض ومنها رد السلام ومنها تعريف اللقطة
ومنها صلاة الزلزلة فان تأخر اثم وبقيت اداء ومنها قضاء الصلاة الفائتة
عند الاكثر ثم يرجح الاستحباب
قال في التمهيد لو لامتناع الشيء
لامتناع الشرط ويوضح بقوله فلا ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى الى قوله تعالى
ما كانوا ليؤمنوا وكذلك يوضح بقوله تعالى ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام الى قوله ما نفدت

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

سبحانك سبحانك ما اعظم شانك واظهر برهانك انت الشاهد
في العين ولا يشاهدك العين وانت اقرب الى الشيء من عينه
وقد حال الحجب في البين لا يبصرك نواظر البصائر الا بانوارك ولا
يظهرك ظواهر الدلائل الا باظهارك فانت الدال على ذاتك
بذاتك ثم على ما سواك بانوار ضيائك اخرجتنا من الظلمات الى
النور وبصائر الانعكاس في مهاوي عالم الدور وصل على الهادي
اليك بعد ما وقب غاسق الجهالة والقايد الى جنابك حيث انتفت
محجة الهدى بظلم الضلالة محمد مجمع الكمالات الانسية و
منبع السعادات الانسيه واله وصحبه ذوي النفوس القدسية
ما دارت الادوار والازمان وتسلسلت سلسلة الاسباب و
الاكوان وبعد فيقول الفقير الى عفو ربه الحقيقي محمد بن اسعد الدواني
الصديقي قد جردت في هذه الرسالة وجوه براهين اثبات الواجب
جل ذكره على ما اورده ائمة الحكمة والكلام واجتهدت في تشييد مبانيها و
ترتيب مقدماتها على ابلغ النظام ثم اعقبتها بما سنح به خاطري من
وجوه النقض والابرام والدفع والاتمام سالكا في جميع ذلك مسلك
الانصاف ناكبا عن سبيل الجور والاعتساف لم اخلد على التقليد
فلسالك النظر اتساع ولم اتقيد بالخلاف فالحق احق بالاتباع
وقد سعيت في تقريب المقاصد الى الافهام وان افضى الى اطناب
في الكلام فان المقاصد في انفسها غامضة فكرهت ان يجتمع تعقيد

اللفظ

اللفظ ودقة المعنى فينغلق نظمه ويتعسر فهمه وقد كتبتها
في يومين من اقصر ايام الصيف ما خلا برهان التطبيق الى حيث
انتهت فقد عاق عنها عوايق الحدثان حتى نسجت عليها
عناكب النسيان الى ان قد وردت اشارة قدسية هزت من عطفي
وشيدت عضدي فقصدت الى اتمامها فجاء بحمد الله تعالى حاوية
لسانح افكار المتقدمين والمتاخرين هادية الى الحق المبين
ملسعد به الذكي المحدق بالنظر الدقيق المعلى المسمعن حضيض
التقليد الى ذروة التحقيق المسور لطراف الكلام حاله ودعه الموفي
لكل ذي حق حقه وقليل ما هم فان اكثرهم جاهلون او متجاهلون
والله يحق الحق بكلماته ولو كره المبطلون ثم اني كنت برهة من
الزمان ومدة من الاوان متحريا ان اردف تلك الكريمة من بنات
فكري وسانح قريحتي الى كريم يعرف قدرها ويعطي مهرها ويحل
محلها ويحلي رسمها وحلها فان سنا الانطايو الاطلعه وبو لا لا
بوافق الاوره ريد النظر في تخوم الارض حزنا وسهلا الطلب بعلا
يكون كفوا واهلا الى ان هداها دي الاستخارة من ملهم الصواب
وحداني حادي الاستشارة من اولي الالباب اعزه الاصحاب
ان اسم هذه العقيلة سميه من هو عين الاعيان واكرم جهة
هذه الصحيفة سمي من سدنه معالم الزمان مثل الروح سجلي
بان ارسم على صحايفها سامي القاب السلطان خليفة الرحمن اعني
من خصه الله تعالى من بين السلاطين بمزيد العلم والدين وحوبه

المعارف والتقى وحمى بيضة الاسلام عن افساد الكفرة الطغام
وحرس حوزة الايمان عن مفاسد اهل الشرك والطغيان ومحى
ذكرى حاتم طى بالايادى ونسخ فصاحته وحكمته امارمن بن
سعاده الايادى الذى نوشيروان بالنسبة اليه عادل و
لكن عن صوب الصواب محدد كوالناس بعد التته ايلم امير
المؤمنين عليه السلم انسى الناس خلافة بنى العباس لسامل الجود
وكامل السطوة وعظم الناس بعوب بوعام عسه حوه الحاسره
وتطأطات دون سرادقات عظمته رقاب القياصرة استوى
على عرش الخلافة فتحكم على اعناق من فارق حوزة الوفاق بالسيف و
الدم المهراق اسوى ساسرد ولته القاهرة من افق الاقبال
وادبر المخالفون هائمين كغياهب الظلم ينتشر فى الافاق اصبح
انوار سلطنته مشرقة على الممالك فى الطول والعرض فصل المعاند
وطل فى مهامه الظلال كالذى استهوته الشيطان فى الارض فهو
كالخفاش لم يطق سطوات اشعة يوح فهلم او كحام لم يركب سفينة
نوح فلا له من امر الله ولا حام فهو اساس العدل بعد ما لم يبق منه
الاثلث الاثافى والديار البلاقع وطرد لباس الفضل اثر ما صار من
رمانه الاحوال احلاق المراقع نصر دين الاسلام بقاطع السيف
والبرهان ونور ربع الايمان بساطع البيان والسنان درس
احلاق رامه على الافاضل وهوب بمكان خلافته عون الاناملة
حوى من اسباب المناقب ما لم يجمع فى عصره فى عصر من دهر

ولاعود

ولاعرد فليس من الله بمستكر ولا نائى المكين حالوالقوى والقدر ورى
ذى العرش المويد بالبراسين المد والحلال المس الموهوب لاهله الشعاب
المهكن على اريكة السادس فى هده الحال المتحلى على المال بملك
المناقب العظيمة التى هى عنوان الكمال بمثل صورته الجميلة فى
مراتب الخيال ويرقى من مكاشفة المثال الى شاهد الحال فقال
مخاطبا اياه بلسان المقال على طبق لسان الحال يا من به صار
دين الله معتدلا ٭ ودر افضاله جودا على الامم ٭ قرت به عين
اعيان الهدى فرحا ٭ بما حواه من الاحسان والكرم ٭ من النجوم
العلى حراس قبته ٭ من السماء له من زمرة الخدم ٭ قد ساغ فى عرصة
الدنيا عدالته ٭ والذئب قط على الاغنام لم يصم ٭ ان الكمالات اسباب
وقد جمعت ٭ جميعها فيك هذا جامع الكلم ٭ وهو السلطان بن
السلطان ملاذ بنى نوع الانسان باسط بساط الامن والامان
مفيض ذوارف العوارف على قاطبة اهل الايمان جلال الملة و
الخلافة والدنيا والدين بايزيد خان خلد الله جلال خلافته و
رافع بالجد المدد الملوان فهو الذى انار مصابيح العلوم بعد انطفائها
ونظر رياض الحكم عن ذبولها وذهاب روائها واصلح اركان الفضائل
والمعالى بعد فسادها وروج اسواق الافاضل والاعالى بعد كسادها
حتى حسوا بضائع العلوم الى حضرته من كل فج عميق وحبوا ثمرات
باسقات عرائس الفهوم الى سدته من كل بلد سحيق وسمها باسمه
العالى المكتوب على جبهة السموات العوالى رسما لخدمته والتحفت

نسخة منها الى عامر خزانه اتحاف السحاب القطرة الى عمان و
اهداء النملة رجل الجراد الى سليمن فان وقع من خدامه حضرته
موقع القبول والرضا فذلك غاية المسؤل ونهاية المشتهى و
الله ولى التوفيق وبيده ازمة التحقيق اعلم ان البراهين
المؤدية الى هذا المطلب منحصرة فى مسلكين احدهما يتوقف
على ابطال الدور والتسلسل والاخر ليس كذلك بل يدل على اثبات
الواجب اولا ثم ينتقل منه الى بطلان التسلسل كما سيرد عليك فلا
جرم رتبنا الرسالة على مقصدين لبيان المسلكين ولما كان
الثانى ابسط راينا ان نقدمه فنقول المقصد الاول فى المسلك
الاول وفيه طرق اربعة منه الطريق الاول قالوا لاشك فى وجود ممكن ما كالمركبات
فان استند الى الواجب ابتداء او بواسطة ثبت المطلوب ولاشك فى
وجود موجود ما فان كان واجبا او ممكنا واستند اليه ثبت المطلوب
والا فان رجع سلسلة الاستناد فى شىء من المراتب دار والا
تسلسل العلل الى غير النهاية اذ كل ممكن فله علة وح نقول جميع
الممكنات اى تلك الاحاد بحيث لايشذ عنها شىء منها موجود
اذ لو كان معدوما لكان جزء من اجزائه معدوما ضرورة ان ما
يوجد جميع اجزائه فهو موجود ونحن ما اعتبرنا الا تلك الاحاد
الموجودة فقط لا المجموع الماخوذ فيه الهيئة الاجتماعية الا انها
المعدومة فالاجزاء باسرها موجودة فيكون المجموع بهذا المعنى
موجودا ولاشك انه ممكن لاحتياجه الى كل واحد من الممكنات

الماخوذة

الماخوذة فيه والمحتاج وخصوصا الى الممكن المتمكن ممكن وكل
ممكن فله علة فعلية اما نفس المجموع او جزء او امر خارج عنه
والاول بط ضرورة وجوب تقدم العلة على المعلول وامتناع تقدم الشىء
على نفسه والثانى ايض بط لان علة الكل يجب ان يكون علة لكل جزء
من اجزائه لان كل ممكن محتاج الى علة فلو لم يكن علة المجموع علة
لكل جزء لكان بعض الاجزاء معللا بعلة اخرى فلا يكون ما فرض
علة للمجموع وحده علة له بل لبعضه فقط واذا كان علة لكل جزء
فيكون ذلك الجزء علة لنفسه ولعلله واذا بطل القسمان الاولان
تعين الثالث فيكون علته امرا موجودا خارجيا والموجود الخارج
عن جميع الممكنات واجب لذاته وهو المطلوب وعلى هذا التقرير
اندفع عنه عدة ما يورد عليه منها ان المجموع بمعنى التناهى او
وما لا يتناهى لا مجموع له فاثبات الواجب بما يسعى بالتناهى يكون
مصادرة وذلك لما عرفت من ان المراد بالمجموع الاحاد بحيث
لايشذ عنها شىء وقد لوحظت بامر اجمالى شامل لها ومنها
انه ان اريد بالمجموع كل واحد من احاد السلسلة فعلته ممكن
اخر متسلسلا الى غير النهاية وان اريد المجموع من حيث هو مجموع
فلا نم انه موجود لعدم تحقق الجزء الصورى اعنى الهيئة الاجتماعية
وقد تبين ان الكل بهذا المعنى موجود بوجود جميع اجزائه و
تلخيصه ان الاحاد قد يلاحظ واحدا واحدا وقد يلاحظ باسرها
دفعة والاول ان كان بملاحظات متعددة بحسب عدد الاحاد

فهو العلم التفصيلي بها وان كان بملاحظة واحدة بامر اجمالي شامل
لواحد واحد على سبيل البدل فهو معنى الكل الافرادي والثاني هو معنى
الكل المجموعي ولا حاجة في ذلك الى اعتبار الهيئة الاجتماعية فافهم
ذلك ثم بقي عليه ايراد وهو انه ان اريد بالعلة العلة التامة فلم لا
يجوز ان يكون نفسه قوله ضرورة تقدم العلة على المعلول
قلنا ممنوع في العلة التامة اذ لو وجب تقدم العلة التامة لزم
في المركبات تقدمها على نفسها بمرتبتين لان مجموع الاجزاء
المادية والصورية جزء من العلة التامة فيكون متقدمة
عليها وهي على ذلك التقدير متقدمة على المعلول المركب الذي هو
عين مجموع الاجزاء وايضا جميع الموجودات من الواجب والممكن
ممكن لاحتياجه الى الاجزاء وعلته التامة نفسه اذ ليست جزءا
منه ضرورة احتياجه الى بقية الاجزاء ولا خارجا عنه اذ لا
خارج عنه فتعين ان يكون نفسه وايضا العلة التامة مجموع
امور كل واحد منها متقدم ولا يلزم منه تقدم المجموع فان جميع
اجزاء الشيء غير متقدم عليه بل هو عينه مع ان كلا منها متقدم
عليه وان اريد بالعلة الفاعل فلم لا يجوز ان يكون جزؤه قوله
لان الكل علة لكل جزء فيكون علة لنفسه ولعلله قلنا انما يلزم
لو كان علة تامة للكل اذ ح لا يتوقف الكل على ما هو خارج عنه
والمفروض كونه علة فاعلية وهو لا ينافي الاحتياج الى الغير
والجواب ان المراد الفاعل لا مطلقا بل الفاعل المستقل بالتأثير

بمعنى

بمعنى انه لا يستند المعلول الا اليه او الى ما صدر عنه والفاعل المستقل
بهذا المعنى في المجموع الذي هو بجميع اجزائه ممكن يجب ان يكون
فاعلا في كل واحد والا لم يكن فاعلا مستقلا في المجموع ضرورة
استناد بعض الاجزاء الى بعض غيره وغير معلول له لا يقال
نحن نمنع وجوب كون الفاعل المستقل في المجموع فاعلا في كل
جزء ونسنده بالمركب من الواجب والممكن فان الفاعل المستقل فيه
هو الواجب وهو جزؤه لانا نقول ليس لكم هذا المنع بعد
قيام الدليل عليه في المركب من الممكنات الصرفة بل لا بد من منع
مقدمة من مقدمات دليله وتلك المقدمات باسرها
ظاهرة غير قابلة للمنع وليس لكم ان تقولوا انه منتقض بالمركب من
الواجب والممكن فان الدليل المذكور لا يجري فيه قيل وبهذا
تبين بطلان ما قد قيل انه يجوز ان يكون ما قبل المعلول الاخير
علة للمجموع وهو معه لما قبله بمرتبة واحدة وهكذا الا انه لو كان
ما قبل المعلول الاخير علة موجدة للسلسلة باسرها مستقلة
بالتأثير فيها حقيقة لكان علة لنفسه قطعا واعترض على هذا
الجواب بانه لو لزم ان يكون فاعل المجموع بالاستقلال فاعلا
لكل جزء كذلك للزم في المركب الذي بين اجزائه ترتيب
زماني كالسرير مثلا اما تقدم المعلول على علته او تخلف المعلول
عن علته المستقلة اذ لا شك ان فاعل المجموع بالاستقلال كان
موجودا عند وجود الجزء الاول اولا وعلى الاول يلزم تخلف

الجزء الثاني عن علته المستقلة وعلى الثاني يلزم تقدم الجزء
الأول على وجود علته وايض لو فرضنا ثلثة اشياء كل منها
معلول لعلة اخرى مستقلة يكون مجموع العلل الثلثة علة
مستقلة لمجموع المعلولات مع انه ليس علة لشئ من تلك
المعلولات الثلثة ضرورة استناد كل منها الى واحدة فقط
من تلك العلل واجيب عن الاول بان التخلف عن الفاعل
المستقل بهذا المعنى غير ممتنع اذ لم يعتبر فيه استجماع جميع ما
لابد منه في التاثير والممتنع هو التخلف عن الفاعل المستجمع
على ان المراد بكون فاعل الكل بالاستقلال فاعل لكل جزء كذلك
اى لايكون فاعله خارجا عن فاعل الكل لا انه بعينه يكون
فاعلا لكل جزء وبهذا يندفع الايراد الثاني ايض وهذا القدر
يكفي في غرضنا وهو ابطال كون الجزء علة مستقلة لمجموع
الممكنات لانه لو لم يكن علة ذلك الجزء خارجة عنه فهو
اما عينه فيلزم تقدم الشئ على نفسه او داخل فيه وننقل
الكلام اليه الى ان ينتهي الى ما يكون علة لنفسه او يتسلسل
وح فكل جزء فرض علة في تلك السلسلة فعلته اولى منه
بان يكون علة لها لان تاثيره اكثر لكون ذلك الجزء اثره وهو
ليس اثرا لنفسه فيلزم ترجيح المرجوح ويمكن التمسك بهذا
في نفي علية الجزء ابتداء بان يقال كل جزء فرض علة للمجموع
فان علته اولى منه بالعلية للمجموع لانه اكثر تاثيرا منه فيلزم

الح

الح وقد اعترض عليه بانه لم لا يجوز ان يكون علة المجموع بالمعنى
المذكور نفسه بمعنى انه كاف في وجوده من غير حاجة الى امر
خارج عنه فان الثاني علة للاول والثالث علة للثاني وهلم جرا
فلكل واحد من الاحاد علة منها ولما لم يكن المجموع الماخوذ على
هذا الوجه غير الافراد لم يحتج الى علة خارجة عن علل الافراد
ولا امتناع في تعليل الشئ بنفسه على طريق توزيع الاحاد على الاحاد
بالاسر وانما المح تعليل الشئ بنفسه بالمرة سواء كان بسيطا
في نفسه او مركبا واجيب بان المجموع بهذا الاعتبار عين
الاحاد ولا شك ان هذا الاحاد ممكنات موجودة كما ان كلا
منها ممكن موجود وكما ان الممكن الموجود الواحد محتاج الى
علة موجدة كافية في ايجاده كذلك الممكنات المتعددة الموجودة
محتاجة الى علة موجدة كافية في ايجادها وتلك العلة لا يمكن ان
تكون عينها لان العلة الموجدة للشئ سواء كان واحدا في نفسه
او متعددا يجب ان يتقدم عليه في الوجود ومن المستحيل تقدم
المجموع على نفسه والاشتباه انما وقع بين تعليل كل واحد من
السلسلة بالاخر منها وبين تعليل المجموع بمجموعها والاول هو
المتنازع فيه الذي نحن بصدد ابطاله بالدليل والثاني مما لا شبهه
على بطلانه فانه بط بديهة على اى وجه فرض اى سواء فرض في
تعليل المجموع بالمجموع تعليل الاحاد بالاحاد بطريق الدور او بغيره
هذا خلاصة ما ذكروه في كتبهم مع تتميمات من قبلنا لا يخفى

على الناظر دفعها ونحن نعيد النظر في تلك المقدمات للفصل بين
ما يليق بالنقض والابرام فنقول اما ما قيل في الشق الاول
من الايراد الاول ان اريد بالعلة العلة التامة فلم لا يجوز
ان يكون نفسها مع تقريرهم ذلك المنع في سائر كتبهم و
جزمهم بان العلة التامة يجوز ان يكون عين المع لكونها
غير واجبة التقديم والعدول الى دليل اخر فمحل بحث ونظر ادق
من ذلك اذ لو جاز كون العلة التامة نفس الممكن لكفى في وجوده
فلم يحتج الى غيره ولو توجه ذلك فلنمنع في اول المرتبة افتقار
الممكن الى غيره فلا يلزم ترتب اصلا فضلا عن السلسلة
الغير المتناهية وح ينسد باب اثبات الصانع بالامكان
لانه لا يحوج الى سبب مغاير لجواز ان يكون سببه التام
نفسه ح فان قلت لا يجوز كون الحادث علة تامة لنفسه
والا لكان قديما ضرورة ان ما يكفي ذاته في وجوده يكون
قديما فح يمكن اثبات الصانع بالممكن الحادث قلت هذا
لا يرد على ما قلنا من انه ينسد باب الاثبات بالامكان اذ
ح لا يمكن الاثبات به بل يحتاج الى اخذ الحدوث وهم
مطبقون على جواز الاثبات بالامكان وتجويز كون العلة
التامة نفس الشيء مستلزم عدم الجواز فهو ينافي ما اتفق عليه
كافة المحققين وكيف يجعل ذلك مقررا على انا نقول
ح لا يتم اثباته بالممكن الحادث ايض لجواز انتهائه الى ممكن قديم

يكون

يكون علته التامة نفسه فينقطع السلسلة كما على تقدير
انتهائه الى الواجب القديم من غير فرق فافهم ذلك جدا
وايض الممكن هو ما لا يجب له الوجود والعدم بالنظر الى
ذاته فلو كان علة تامة لنفسه كان وجوده واجبا اذ بالنظر
الى ذات العلة التامة يجب وجود المع لا يقال انما
يلزم كونه واجبا لو لم يفتقر الى جزئه الذي هو غيره لانا نقول
الواجب الخارج من التقسيم هو ما يجب له الوجود بالنظر
الى ذاته وهو صادق على ما يكون علة تامة لنفسه فيلزم
كونه واجبا مع انه محتاج الى غيره هف لا يقال نحن نقسم
هكذا الموجود اما ان يحتاج الى غيره في وجوده وهو الممكن
اولا وهو الواجب فلا يلزم ذلك لانا نقول يكفينا دخوله في
الواجب على بعض التقسيمات التي اعترفوا بصحتها وهو قولهم
الشيء اما ان يجب له الوجود بالنظر الى ذاته وهو الواجب
او عدمه كك وهو الممتنع او لا هذا ولا ذاك وهو الممكن اذ
غرضنا انه لا بد لهم من التفصي عن هذا المنع مع انهم لم يقوموا
بذلك الامر بل عدلوا عن المقدمة الممنوعة واستدلوا على
هذا المط بدليل اخر فتامل وايض العلة التامة اما عين العلة
الفاعلية وهو العلة التامة البسيطة وذلك حيث لا يتصور
مانع عن المع كما في العلة الاولى بالنسبة الى المع الاول فلا يكون
ارتفاع جزء من العلة التامة كما قالوا واما مشتملة على العلة

الفاعلية وهو العلة التامة المركبة ولا يمكن عدم اشتمالها
عليه ضرورة ان احتياج الممكن الى ما يعطيه الوجود ضروري
ولذلك حكموا بان العلة الفاعلية ضرورية في كل معلول
بخلاف ما سواها من العلل واذا تمهد هذا فنقول الوجود
كون العلة التامة نفس المعلول فاما ان تكون علة فاعلية له
وهو محال لوجوب تقدمها وامتناع تقدم الشيء على نفسه
واما ان تكون مشتملة عليها فيكون جزؤه علة فاعلية مستقلة
له وهو محال لما تقرر ولو لم يتم ذلك لانهدم البرهان عن اساسه
لان مداره بعد الاصلاح على ان الفاعل المستقل للمجموع لا
يكون جزؤه وح فلا يكون نفع في العدول من العلة التامة
الى الفاعل المستقل فقد لاح بما ذكر ان العلة التامة لا يجوز
ان تكون عين المعلول في الممكنات الصرفة مع قطع النظر
عن وجوب تقدمها او عدمه على ان الذكي لو ترك العناد
ولاحظ تصريح العقل وجد الامر كذلك مع قطع النظر
عن ذلك فالان بقي لنا التفحص عن حال العلة التامة في
التقدم فانه وان لم يتوقف البرهان عليه فهو في حد ذاته
من المطالب وهذا المقصد وان كان قريب المرمى فهو
بعيد المرقى متشابه الانحاء مغبر الارجاء ما دلل القاصدون
اليه سامه باقدام افهامهم بل هاموا في مهامه شبهه
على مطايا اوهامهم فلا جرم لم ياتوا بما يشفي عليلا او يروي

عليلا

عليلا وانا اقتص ما عندي فيه عليك فجد بمجامع مشاعرك
اليك فاقول لا بد من النظر فيما اعتمدوا عليه في نفي تقدم
العلة التامة اما الاول وهو انه لو تقدمت لزم تقدم
المركب على نفسه بمرتبتين ضرورة تقدم جميع الاجزاء
على العلة التامة لكونه جزءا منها وتقدم العلة التامة
على المركب على هذا الفرض فقد اجيب عنه بان جميع
الاجزاء ليس عين المركب لان كل جزء من الاجزاء متقدم
بالذات والمتقدمات باسرها لا يكون عين المتاخر وايضا
لو فرضنا مجموعا كل واحد من اجزائه واجب لذاته كان
ذلك المجموع ممكنا واجزاؤه باسرها غير ممكنة فهي غير المجموع
وانت خبير بما يرد عليه مما مر اذ لا يلزم من تقدم كل فرد تقدم
الكل المجموعي فان حكم الفرادى قد يخالف حكم الجماعة فلا يكفي
كون مجموع اجزاء الشيء غير الشيء فانه ليس متقدما وكذا
القول في المركب المفروض فان الاجزاء بالاسر ليس واجبا بل كل
فرد منه واجب فلا يلزم ان يكون الاجزاء بالاسر مغايرا للمجموع
ونقول بقول مفصل قولكم الاجزاء بالاسر متقدم على المجموع
ان اردتم به مفهوم القضية الكلية اعني الحكم على كل فرد فرد
فالتقدم تم ولكن اللازم منه مغايرة المجموع لكل فرد وليس
النزاع فيه وان اردتم حكما واحدا على موضوع واحد هو متعدد
في نفسه اعني المجموع فلا نم انه متقدم بل نقول هو عين المعلول

وهل النزاع الا فيه والحق في الجواب ان يقال ان جميع الأجزاء
المادية والصورية لها اعتباران اعتبارهما منفردين وهما
بهذا الاعتبار جزء من العلة التامة متقدم على المع ثم سوى
اعتبارهما على النحو المعين الارتباطي الذي هما عليه في الخارج
وهما بهذا الاعتبار عين المعلول فان قلت لا يخ اما ان يعتبر هذا
الارتباط في المع اولا وعلى الاول لا يكون ما فرض مجموع الأجزاء مجموعا
هف وعلى الثاني يكون عينه باى اعتبار اخذ قلت لعل الارتباط
المذكور شرط تعيينه جميع الأجزاء المع وليس من اجزائه فلا يلزم
الخلف ولا كونه عين المع مط فلئن قلت هذا انما يتمشى في المركب
الذي له جزء صوري واما في ما ليس كذلك كما في مبحثنا هذا فلا اذ
ليس المجموع الا تلك الآحاد من غير صورة تكون بينها ارتباط يعتبر
تارة ليصير عينا ويسقط اخرى ليكون جزءا من العلة التامة
ومتقدما قلت نعم جميع الأجزاء انما يكون جزءا من العلة التامة
وموقوفا عليها حيث للمركب جزء صوري واما في غيره فهو عين المع
لان جميع الأجزاء ليس علة لنفسها والعلم به ضروري فاذا اعتبر
ذلك الجميع من غير ارتباط فليس هناك الا ذلك الجميع الذي هو
المع فلا يكون جزءا للعلة التامة واما الثاني وهو ان جميع الموجودات
من الواجب والممكن ممكن وعلته التامة ليس جزؤه لاحتياجه
الى ما في الأجزاء ولا خارجا عنه اذ لا خارج فتعين ان يكون نفسه
فاقول هذا اقوى الشبه ولا يدفعه حديث الارتباط اذ لا يعتبر

فيما

فيما بينها ارتباط بل يلاحظ تلك الاجزاء باسرها من غير امر اخر يوجدها
ووجه التفصي عنه ان يقال ان المجموع بهذا المعنى ليس معلولا
واحدا يستدعي علة واحدة بل معلولات متعددة قد لوحظت مرة
فيستدعي عللا متعددة وتلك العلل هي مجموع السلاسل التي هي
اجزاء جملة تلك السلسلة مما فوق المعلول الاخير الى الواجب
فان قلت المجموع يحتاج الى المعلول الأخير فلا يكون تلك السلاسل
باسرها علة تامة لاحتياج المع الى الخارج عنها قلت المجموع
بهذا المعنى هو تلك الآحاد المتفرقة وقد لوحظت دفعة فلا
فرق بين ان يطلب علة كل منها مفصلا وبين ان يطلب عليها
باسرها مجملا الا بالاجمال والتفصيل في الملاحظة ولا فرق
في ذات الملاحظة وتفصيله وانه اذا طلب علة معلولات
متعددة فالجواب ان يجمع علة كل واحد واحد فلا فرق بين ان
يطلب مثلا علة آ فتر علة ب ثم علة ج وهكذا وبين ان يطلب علة
آ ب ج دفعة الا في الملاحظة فانه قد لوحظت كل منها في الأول
بصورة خاصة وفي الثاني لوحظت معا بصورة اجمالية وكذلك
لا فرق في الجواب بين ان يبين علة كل منها مفصلا فقال علة آ
د وعلة ب ه وعلة ج ز مثلا وبين ان يجمل في القول فيقال عللها د ه ز
الا بان ما لوحظ في الاولى بالدفعات لوحظ في الثانية دفعة ومعلوم
ان الملاحظ في الصورتين واحد وكالا يدخل في الصورة الثانية ووهم
الفرق انما ينشأ من لفظ المجموع وايهامه المركب الذي يدخل فيه الصورة

وفيه نظر لأن المجموع بهذا المعنى كثير والكثير يتألف من الوحدات
لا محالة فالمعلول الاخير داخل فيه ومن اجزائه فيكون داخلا في
العلة التامة فلا يكون ما فوقه الى غير النهاية علة تامة له فتامل
في هذا المقام فانه حقيق بالتامل التام ولهذا التفصيل فيما يأتي
مواضع نفع فتذكروا اذ قد انحلت الشبهة التي عرجوا عليها فكن
الفصل في الامر وحكم العقل وارفض الجدال حاسا وحدسا بما يحكم
العقل به بعد ان توقن انها لا تكون عين المعلول في الممكنات الصرفة
اذ لا حاجة الى اثبات التقدم واما الشبهة الثالثة وهو ان العلة
التامة مركبة من اجزاء كل واحد منها متقدم ولا يلزم منه
تقدم المجموع فغير متوجه الا على من استدل بتقدم اجزائها
على تقدمها واما قولهم في الجواب على النقض على ان الفاعل المستقل
للمجموع فاعل للاجزاء المراد بكونه فاعلا للأجزاء ان لا يكون
فاعلها خارجا عنه وذلك كاف في غرضنا اذ يلزم اما الانتهاء
الى ما يكون فاعلا لنفسه وهو مح او يتسلسل وح فكل جزء
يفرض فعلته اولى فاقول يمكن اختيار الشق بان يكون ما فوق المعلول
الأخير الى غير النهاية علة للمجموع وهو مع ما قبله مترتبة الى غير
النهاية وهكذا اقوله فكل جزء الخ قلنا الامر لانه اكثر تاثيرا منه
قلنا لكنه اكثر اشتمالا على علل الأجزاء وتلخيصه ان الفاعل
المستقل في المجموع بهذا المعنى على ما انساق اليه اجراء الكلام
هو ما لا يكون المعلول مستندا الا اليه او الى ما يستند اليه

او الى اجزائه اذا تمهد ذلك فنقول علة وان كان اكثر تاثيرا فيكون
الآحاد المستندة الى نفسه اكثر لكنه اقل اشتمالا على علل
الأجزاء فيكون الآحاد المستندة الى اجزائه اقل وذلك
الجزء وان كانت المعلولات المستندة الى نفسه اقل لكن المستندة
الى اجزائه اكثر والمعتبر في الاستقلال احد الامور الثلثة من
استنادها بالأسر اليه او الى ما يستند اليه او الى اجزائه فيكون
احد هذه الأمور في علة الجزء اكثر مع كون امر اخر منها في نفس
الجزء اكثر لا يقتضي اولوية احدهما من الاخر فان قلت لا شك
ان ما يستند المعلول الى نفسه اقوى في العلية والتاثير مما يستند
الى اجزائه فعلى تقدير انتفاء الأولوية ايضا يلزم ترجيح المساوي
قلت مفهوم العلة الاستقلالية متحققة فيهما سواء كان على
السوية فيهما فيكون متواطئا او مختلفا بالأولوية وعدمها
فيكون مشككا فلا يلزم من كون كل منهما علة تامة ترجيح المرجوح
على تقدير الأولوية ولا ترجيح المساوي على تقدير التساوي كما
في سائر المفهومات المشككة والمتواطئة فان قلت فيلزم توارد
العلل المستقلة على معلول واحد قلت توارد العلل التامة
مح مطلقا وكذا توارد الفواعل المستقلة المتباينة اما المتداخلة
فلا نم استحالته بل نقول هو واقع فان العقل العاشر مثلا كل واحد
من السلاسل المبتدئة مما فوقه الى المتداخلة مستقلة له بالمعنى
المذكور ضرورة انه لا يستند الى غير تلك السلسلة واجزائها

وما يستند اليها بل سلسلة العقول العشرة السلسلة المبتدأة
من التاسع الى المبدأ علة مستقلة له ضرورة ان كل جزء
منها اما مستندة اليها او الى اجزائها فان العاشر مستند اليها
والتاسع والثامن الى اجزائها فان التاسع مستند الى السلسلة
المبتدأة من الثامن والثامن الى المبتدأة من السابع وكذا السلسلة
المبتدأة من الثامن فيما تحققه الى المبدأ علة مستقلة له لان كل جزء
منه اما مستند اليها كالتاسع او الى ما يستند اليها كالعاشر او الى
اجزائها كالثامن فانه مستند الى جزئها اعني المبتدأة من السابع
وهكذا لا يقال لابد من علة لا يكون اولى منه لانا نقول هذا
اول المسئلة وعين النزاع فان قلت المراد بالعلة المستقلة ما لا
يكون له شريك في التاثير كما صرح به في شرح المواقف في بحث العلة
والمعمّ وح تم الكلام لان كل جملة اخذت من غير المتناهي فهو علة
قريبة بفرده وشاركه غيره في التاثير القريب في فرد اخر فلا يكون شيء
منها علة قريبة للمجموع اذ لا فرق بين جزء وجزء حتى يكون المؤثر القريب
في واحد منها مؤثرا قريبا في الجملة دون المؤثر القريب في الجزء الاخر
قلت ان اراد انتفاء الشريك في التاثير مط قريبا او بعيدا فلا نم
انه ضروري في كل معمّ ان يكون له علة مستقلة بهذا المعنى كيف وح
ذلك لا يستدعي ترتب العلل المتشاركة في مطلق التاثير وان اراد ان لا
يكون هناك تاثير ولا يرجع اليه ابتداء او بواسطة يرجع الى المعنى
الاول واحتاج الى التعميم المذكور فيه بان يقال او الى اجزائه ليندفع

عنه النقض المذكور هناك وح فالكلام عليه كالكلام عليه فان
قيل المراد من المؤثر المستقل في كل مرتبة وهو ما لا يكون له شريك
في التاثير في تلك المرتبة قريبا كان او بعيدا وهو ضروري في كل معمّ
لانه لابد له في كل مرتبة من مراتب التاثير من شيء يكون هو تمام
المتصف به فاذا اخذ فهو المؤثر في تلك المرتبة لا يشاركه غيره في
التاثير والا لم يبق المتصف به فلا يكون تاثير ضرورة اقتضاء الوصف
موصوفا معينا وح فالترديد في العلة المستقلة القريبة فنقول العلة
القريبة المستقلة بهذا المعنى هي ما فوق المعمّ الاخير الى غير
النهاية اذ هو تمام المؤثر القريب في تلك السلسلة فان كان جزء منها
معمّ قريب بجزء منها وان قيل المراد به تمام المؤثر في المجموع قريبا او بعيدا
فنقول هو ايضا ما فوق المعمّ الاخير الى غير النهاية باعتبار ما يشتمل عليه
من السلاسل فان المجموع بهذا المعنى امور متعددة لها علل متعددة معمّ
فتمام المؤثر فيه مجموع تلك العلل وكل واحد من آحاد السلسلة
لسلسلة من تلك السلاسل مثلا المعمّ الاخير المبتدأة للسلسلة
المتقدمة مما فوقها وهكذا المجموع تلك السلاسل يكون علة للمجموع
بهذا المعنى فان نقل الكلام الى علل تلك السلاسل لكونها امورا
ممكنة فنقول هي مجموع مجموعات السلاسل التي هي جميع السلاسل
الموجودة في السلسلة في جميع المراتب الغير المتناهية فهناك سلاسل
غير متناهية ثم في كل منها سلاسل غير متناهية وهكذا الجميع تلك
السلاسل الغير المتناهية مرارا غير متناهية هو العلة التامة

لتلك السلسلة الجامعة لجميع مايتوقف عليه تلك السلسلة قريبا
وبعيدا وذلك الجميع هو بعينه جميع السلاسل التي يشتمل ما فوق
المعم الأخير عليها بحيث لايشذ شيء منها عنها فالعلة التامة اعني جميع
مايؤثر في السلسلة قريبا وبعيدا ما فوق المعم الأخير كما قلنا ونقول ايضا
ان سلسلة الموجودات باسرها من الواجب والممكن لايمكن ان يكون جميع
المؤثر القريب التام فيها الواجب ضرورة انه مؤثر قريب في احد منها
فقط فاما ان يكون هو ما فوق المعم الأخير بمرتبة على انه سلسلة
واحدة فلايكون اشتراك ما فيها من السلاسل في التاثير القريب في
الاحاد الأخر منافيا لكونه مؤثرا تاما فيكون المراد بنفي الاشتراك نفي
اشتراك ما هو خارج عنه او يكون جميع تلك السلاسل باسرها
وكل من الوجهين جار في السلسلة الغير المتناهية بلا فرق فاختر
لنفسك الحلو فان ما نقول به ههنا وانت مما اصلنا لك خبير بان الحق
هو الثاني والنظر السابق لايتاتى على هذا وهو يحق الحق ويهدي
السبيل واعلم ان الشريف العلامة قدس قرر البرهان في حواشي
شرح حكمة العين بوجه مفصل وبذل فيه المجهود ووصفه بانه
ينكشف به المقصود ولايتاتى عليه بشيء من الشبهة الورود ونحن نورده
مع مايرد عليه بتوفيق الله تعالى الق السمع وانت شهيد يحق الحق
ليس عنه محيد قال لاشك في وجود ممكنات متعددة وكل واحد
منها محتاج الى علة فاعلية موجودة مستجمعة لجميع مايتوقف عليه المعم
فاذا اعتبرنا الممكنات باسرها جملة واعتبرنا لكل واحد منها العلة

الفاعلية

الفاعلية المستجمعة مع قطع النظر عن ان شيئا من هذه العلل
الفاعلية من افراد الممكنات اولا بل اخذنا العلل الفاعلية الموصوفة
التي هي بازاء الممكنات فلا خفاء في ان هذه العلل الفاعلية المستجمعة
هي علل فاعلية مستجمعة لجملة الممكنات فكما ان كل واحد من
الممكنات محتاج الى واحد من العلل كذلك مجموع الممكنات محتاج
الى مجموع العلل وذلك مما لايتوقف فيه العقل الصريح بل يحكم به بديهة
اذا تمهد هذا فنقول اذا اعتبرنا العلل الفاعلية المستجمعة للامور
المعتبرة جملة واحدة واخذنا الممكنات جميعها جملة اخرى و
نسبنا الجملة الثانية الى الأولى فلا يخ اما ان يكون في الجملة الأولى
امر خارج عن الجملة الثانية اولا وعلى الثاني اما ان يكون الجملة الاولى
تمام الجملة الثانية فيلزم كون الشيء علة لنفسه وهو قطعي الاستحالة
او بعضها فيكون بعض من الجملة الثانية علة لجميعها وهو ايضا مح
اما اولا فلان العلة التامة لايتوقف المعم على ما هو خارج عنها والجملة
الثانية موقوفة البتة على الخارج من ذلك البعض وهو البعض الاخر
واقول ان اريد بالعلة الفاعلية المستجمعة للفاعل مع جميع شرايط
التاثير فهو ليس بعلة تامة فلا ينافيه احتياج المعم الى بقية الأجزاء
لانها ليست من شرايط التاثير فلا يصح قوله فيكون بعض من الجملة
الثانية الخ فان اراد به الفاعل مع جميع مايتوقف عليه المعم سواء كان
شرطا للتاثير اولا كما هو ظ العبارة فهو العلة التامة ونحن نختار
كونها تمام الجملة الثانية قوله يلزم ان يكون الشيء علة لنفسه وهو

قطعي البطلان لاستحالة تقدم العلة التامة لا تقدم لها على المع كما قرره في
غير هذا الكتاب فيجوز ان يكون عينها كما قرره والعجب انه اورد هذا
المنع في سائر كتبه ولذلك عدل عن العلة التامة الى الفاعل المستقل
ثم نقول انه يجوز ان يكون عينه وهل هذا الا كر على ما قدمه وقال اما الجزء
نقول ههنا انه لا يجوز ان يكون عينه لانه يلزم ان يكون الشئ علة
تامة لنفسه وهو قطعي الاستحالة وليت شعري كيف منع القطعي
في سائر كتبه وهل هذا الا كر على ما قدمه قال واما ثانيا فلان اى
بعض يفرض فانه مع جزء ما وعلته اولى بان تكون علة تامة لانها
يحصل افرادا اكثر ضرورة ان ما هو بتاثير ذلك البعض فلعلته فيه
مدخل ولها في نفس ذلك البعض تاثير ايضا بخلافه اذ لا تاثير في نفسه
اقول قد مر عليه مبسوطا فلا نعيده ثم ان هذا اعجب مما مر فان
اكثرية التاثير لا تقتضي الاولوية بالعلية التامة الا يرى ان سلسلة
المعلول الاخير الى الواجب علته التامة اما نفسها مع انه لا تاثير
لها اصلا واما ما فوقه الى الواجب مع ان الواجب اكثر تاثيرا منه
قال وعلى الاول اعني ان يكون في الجملة الاولى امر خارج عن الجملة
الثانية فاما ان يكون ذلك الامر معتبرا في العلل الفاعلية او في الامور
المعتبرة معها وعلى الثاني العلل الفاعلية اما نفس الجملة الثانية
او بعضها اذ الغرض ان العلل الفاعلية لم يعتبر فيها زايد خارج
عن الجملة الثانية فعلى الاول يلزم ان يكون نفس الشئ مع غيره
علة تامة لها وهذا الحق من عليته لنفسه اذ اللازم ح تقدمه

على نفسه بمرتبتين اقول هذا ايضا تم بناء على ما قرره من عدم وجوب
تقدم العلة التامة وجواز كونها عين المع بل اللازم من هذا
الشق تقدم الشئ على نفسه بمرتبة بناء على ذلك والعجب انه استدل
في بعض كتبه على عدم تقدمها بعين ما ذكره ههنا قال وعلى الثاني
يلزم ان يكون بعض الجملة الثانية مع امر خارج علة تامة لها
واستحالته يظهر بالوجهين السابقين اقول تقرير الوجه الاول
ههنا ان العلة التامة علة لا يتوقف المع على امر خارج عنها والمع
ههنا يتوقف على بقية الاجزاء وهي خارج عن ذلك البعض الذي
هو العلة الفاعلية مع الامر الخارج وفيه نظر اذ اللازم من
كون العلة الفاعلية بعض الاجزاء عدم دخول بقية الاجزاء
في العلل الفاعلية ولا يلزم منه عدم دخولها في العلة التامة فافهم
واما الوجه الثاني ففيه ما سبق قال وعلى الاول اعني ان يكون
الامر الزايد معتبرا في العلل الفاعلية فاما ان يكون عين علة فاعلية
منها او جزؤها وعلى التقديرين يكون موجودا ضرورة ان الفاعل
المؤثر في الموجود واجزائه يكون موجودا وذلك الامر الزايد
الموجود الخارج عن جميع الممكنات لا يكون ممكنا والا لم يكن
خارجا عنها ولا ممتنعا لانه موجود فتعين ان يكون واجبا
لذاته ويمكن ان ينسب الجملة الثانية الى العلل الفاعلية و
ساق الكلام الخ اقول لا يتاتى ههنا ابطال الجزئية بشئ من الوجهين
اما الاول فقط لان العلل الفاعلية لا يلزم ان يحتاج المع الى ما عداها

اذ احتياج المعـ الى الاجزاء وشرايط التاثير مثلا لا ينافي كون العلل
الفاعلية علة فاعلية واما الوجه الثاني فالكلام عليه ههنا
كالكلام عليه هناك فان حدثت الاولوية قد عرفت ما فيه
وعرفت ايضا ان الفاعل للمجموع مجموع فواعل الاحاد وكل واحد من
الاحاد متقدم للسلسلة المبتدأة مما فوقه بمرتبة فمجموع تلك السلاسل
تكون علة فاعلية لمجموع تلك الاحاد وليس لهذا المجموع مشارك
في التاثير القريب في جميع تلك الاحاد فضلا عن ان يكون اولى
ويمكن ان يوجه كلامه قدس بما يندفع عنه بعض الخلل وان كان
بعيدا بحسب اللفظ بان يقال مراده بالعلة التامة ههنا مجموع
العلل الفاعلية مع جميع ما يتوقف عليه التاثير في المعـ لا جميع
ما يتوقف عليه المعـ كما هو ظـ عبارته بل صريحه ولا شك ان
العلة التامة بهذا المعنى متقدم على المعـ ومراده من العلل
الفاعلية المذكورة فيما بعد حيث قال ويمكن ان ينسب الجملة
الثانية الى العلل الفاعلية هو العلل الفاعلية بدون اعتبار الشرايط
وحـ يستقيم الحكم بتقديم العلة التامة وما يتفرع عليه ويبقى
المنع في ابطال الشق الجزئية سواء ردد في العلل الفاعلية المستقلة
كما في التقرير الاول او في العلل الفاعلية مع قطع النظر عن الشرايط كما في
التقرير الثاني وهذا وان كان بعيدا جدا عن لفظه ذكرناه احترازا
عن ان يخطر ببال القاصرين الناظرين فيتجهون فيتجهوا الى ظاهرهم انهم ظفروا بما لم يظهر
لغيرهم كما شاهدنا نظائره في زلكه اذا احطت بجوانب المقال

وكسب

وكسب حجاب الخفاء عن حليه الحال لاح لك ان الحاصل من جميع
تلك الانظار والابحاث ان الترديد سواء وقع في العلة التامة او
الفاعل المستقل فكونها عين المعـ بط لو ثبت ان الفاعل المستقل
لا يمكن كونه جزءا من المعـ وكونها خارجة عنها يستلزم المطـ لكن
الشان في كله ابطال الشق الجزئية سواء كان الترديد في العلة التامة
او الفاعلية المستقلة لما عرفت من ان العلة التامة للمجموع بهذا
المعنى هو حاصل جميع علل كل واحد واحد ولا شك ان علة كل
واحد واحد هو السلسلة المبتدئة مما فوقها بلا واسطة فيكون
مجموع تلك السلاسل علة تامة للمجموع ولا يرد ما يتوهم من احتياج
المجموع الى المعـ الاخير المتحقق من ان علة المجموع بهذا المعنى
هو مجموع علل الاحاد ولما لم يكن المعـ الاخير علة لشيء من الاحاد
فلا يدخل في عدة مجموع عللها وفيه النظر السابق والله سبحانه و
تعالى اعلم وقرره بعضهم بوجه اخر وهو ان المؤثر التام القريب في
كل مجموع هو جميع اجزائه لان المؤثر التام وهو ما يتقدم على المعـ
بالذات ويمتنع انفكاكه عنه وجودا او عدما وجميع الاجزاء بالنسبة
الى المعـ كـ فيكون علة تامة قريبة له واذا تقرر ذلك فنقول
السلسلة الموجودة الغير المتناهية مفتقرة الى علة تامة لكونها
ممكنة من حيث المجموع ومن حيث الاجزاء جميعا وعلتها التامة
القريبة هي اجزاؤها باسرها لما تقدم من معنى المؤثر التام القريب
وهي ايضا ممكنة مفتقرة الى علة تامة كذلك وعلتها اما نفسها

من حيث المجموع ومن حيث الاجزاء جميعها وعلة العلة التامة القريبة

اوبعض اجزائها اوخارج عنها والأول مح لاستلزامه تقدم الشئ
على نفسه وكذا الثانى من ان العلة التامة القريبة لكل مجموع
هو جميع اجزائه وكذا الثالث لأن كل واحد واحد منها استند
الى علته التامة القريبة الموجودة فى السلسلة فلو استند شئ
منها الى امر خارج لزم توارد علتين مستقلتين فى مرتبة على معلول
واحد وهو مح ويلزم من فساد الأقسام كلها امتناع وجود
السلسلة المفروضة لاستلزامها الخلف المذكور وهو وجوب
استنادها الى علة امتناع الأستناد اليها ولما اوردا النقض بالجزء
الأخير فانه متقدم بالذات ويمتنع تخلف المع عنه مع انه ليست
بمؤثر تام اوان الأحاد باسرها عين المع فلا تكون مؤثرا فيها ثم ان
جاز كون المؤثر فى المجموع عينه فلم لا يجوز ان تكون علة الأحاد
بالاسر ايض عينها فاجاب عن الأول بان المراد امتناع تخلف المع
عنه بالنظر الى ذاته والجزء الأخير لا يمتنع التخلف عنه بالنظر
الى ذاته بل لاستلزامه سائر الأجزاء من حيث انه اخرها وعن
الثانى بان كل جزء من الأجزاء متقدم بالذات على المجموع والمتقدمات
بالاسر لا تكون نفس المتأخر والمركب من الواجبات احادها
بالأسر واجب والمجموع ممكن ثم لو كان جميع الأجزاء عين المع
فالذين قسموا العلل الى مادية وصورية كيف ساغ لهم ان يوردوا
المع فى اقسام العلل وملخص هذا الوجه ان سلسلة الممكنات
الغير المتناهية لها علة هى الاحاد بالاسر وهى مغايرة للمجموع لكون

الاحاد

الاحاد بالاسر لا تكون لها علة اذ لو كانت لكانت اما نفس الأحاد
بالاسر اوجزؤها وهو مح اوخارجا عنها وهى ايض مح لان الخارج
لو كان علة الأحاد بالاسر لم يكن شئ من الاحاد معلولا لغيره
وقد فرض ان الأحاد بالأسر مستند الى عللها الموجودة فى
السلسلة هف اقول وانت خبير مما سلف بحاله اذ لا يشتبه
عليك ان المقدمات بالأسر لا يلزم ان يكون متقدما كما مر
كذا مجموع الواجبات لا يكون واجبا وتقسيم العلل الى المادية
والصورية لا ينافى كون مجموع المادة والصورة على النحو المعين
عين المع على ان التقسيم ليس الى مجموع المادة والصورة بل الى
كل منهما كما مر فان قلت المجموع الذى لا يعتبر فيه الهيئة يكون مركبا
لا محاله وكل واحد من الأحاد علة مادية له فكيف يكون جميع
العلل المادية عين المع قلت كون كل منها علة مادية وسقدما لا ينافى
كون الكل المجموعى عينا لعدم اعتبار الصورة فيه ونقول يقول لا شك
ان لنا ان نعتبر احادا من غير ملاحظة الهيئة معها ونحكم عليها بحكم
واحد مثل ان نقول الاثنان زوج اول ولا شك ان حقيقته ليست
الا هذا الواحد وذلك الواحد فكيف يتوهم كون الواحد معا علة
له فوجه فانه ظ وهذا الوجه للمحقق الطوسى واعترض عليه
الكاتبى بمنع المقدمة القائلة بان علة المجموع هى الاحاد بالاسر
مستندا بانها عينه فاجاب المحقق بالدليلين المذكورين ولم يقدر
الكاتبى عن الجواب الجلى عنهما فاستمر النزاع بينهما وتداول الكلام

فصل كلام

من الجانبين من غير فصل ولا خلل في هذا الوجه الا في هذه المقدمة
اذ دون اثباتها خرط القتاد **الطريق الثاني** لو كانت الموجودات
باسرها ممكنة لاحتاج مجموعها بحيث لا يشذ عنها شيء من
احادها الى موجد مستقل في الايجاد بان لا يستند وجود شيء
من اجزائه الا اليه والى ما هو صادر عنه فيكون هو الموجد للكل
ابتداء بواسطة او بوسط هو منه ايضا وذلك الموجد يلزم ان
يكون ارتفاع الكل بالكلية بان لا يوجد هو ولا شيء من اجزائه اصلا
ممتنعا بالنظر الى وجوده اذ العلة ما لم يجب وجود المعلول عنها لم يوجد
ويلزم منه امتناع عدمه من اجلها بحيث لا يمكن ان يتطرق اليه
العدم اصلا بوجه من الوجوه فيكون جميع الاجزاء ممتنع العدم
بالنظر اليه لان عدم كل جزء يستلزم عدم المجموع والشيء الذي
يكون جميع تلك الاحاد كذلك يكون خارجا عن المجموع لا نفسه
ولا داخلا فيه لان عدم شيء منها ليس ممتنعا بالنظر الى ذاته
والا لكان واجبا لذاته والخارج عن مجموع الممكنات يكون
واجبا فلو كانت الموجودات باسرها ممكنة كان الواجب
موجودا هف مع انه مطلوبنا اقول هذا قريب من الطريق
الاول وفيه ما فيه لانا لا نسلم احتياج المجموع الى موجد مستقل
بالمعنى المذكور بل نقول يحتاج الى موجد مستقل بالمعنى الاعم
من ذلك وهو ما لا يستند امتناع عدم شيء من الاحاد الا اليه
او الى ما لا يصدر عنه او الى ما هو جزؤه وح لا نم ان العلية

المستقل

المستقلة التي بها يمتنع عدم المعلول خارج عنه قوله والا لكانت
نفسه او داخلا فيه قلت نختار الثاني ونمنع كونه واجبا
لذاته وانما يلزم لو لم يحتج هو الى علة بها يمتنع عدمه وكونه
سببا لامتناع عدم المعلول لا ينافي ان يكون له ايضا سبب يمتنع
عدمه بالمعنى المذكور بان لا يستند وجود شيء منها الا اليه
او الى اجزائه او الى ما هو مستند اليه فلو تم ذلك لكفى في اثبات
المطلوب وبقي باقي المقدمات فيقال لا بد من علة بها يجب وجود
المعلول او يمتنع عدمه لكن هذا في الفرض المذكور ح اذ لا شيء يجب
وجوده او يمتنع عدمه على هذا الفرض ثم العجب ممن ياخذ ههنا
المقدمة القائلة بان ما يمتنع عدمه بالنظر الى ذاته واجب الوجود
ضرورة مع تجويز كون العلة التامة في الممكنات نفس المعلول
والملخص ان علية التي بها يمتنع عدمه هو مجموع السلاسل
الداخلة فيه كما في الطريق الاول **الطريق الثالث** لو لم يوجد واجب الوجود
لذاته لم يوجد واجب لغيره فلا يوجد موجود اصلا اما الاول
فلانه لو لم يوجد الواجب لانحصر الموجودات في الممكنات ولا
شك ان ارتفاعها باسرها ليس ممتنعا بالذات لانها باسرها ممكنة
ولا بغيرها لما سبق من ان الغير الذي به يمتنع رفع الجميع بالكلية
لا بد ان يكون موجودا خارجا عنه واجبا لذاته والمفروض عدمه
واما الثاني وهو انه اذا لم يوجد واجب لذاته ولا لغيره لم يوجد
موجود اصلا فلان ما لم يجب لم يوجد على ما بين في الامور العامة

اقول فقد احال في بطلان شق الوجوب بالغير الى ما سبق
في الطريق الثاني مع انهما متقاربان ولم يرد هناك على ان قالوا
لو وجب تجزية لزم ان يكون ذلك الجزء واجبا ولا يخفى انه
انما يلزم لو ثبت ان ما يجب به وجود الغير يجب ان يكون
واجبا ولم يتبين فتلك المقدمة غير مبينة هناك فالحوالة
غير صحيحة والكلام في الموضعين غير تام لاحتياجه الى هذه
المقدمة التي ليست بينة ولا مبنية والوجه في بيان تلك
المقدمة ان يقال ما يجب به وجود الغير لو كان ممكنا لم يمتنع
ارتفاعهما معا اذ لو امتنع فاما لذاته وهو خلف واما لعلته
فقد فرضت معدومة ولم يلزم منه محال لان انتفاء كل معلول
فرض مع انتفاء علته وتحقيقه ان استحالة عدم المعلول
اما لذات المعلومات يمتنع عدمها لذاتها او بشرط وجود
العلة فان عدم المعلول مع وجود علته محال والاول مفقود ههنا
لامكان العلة وكذا الثاني لان الفرض عدم العلة والمعلول
معا والسر في ذلك ان الوجوب بالغير في قوة الشرطية بمعنى
انه لو وجد ذلك الغير وجد وجود للمعلول ووجوب ذلك
الغير بمنزلة وضع للمقدم فاذا كان كل واحد واجبا بالغير غير منتهية
الى واجب لذاته كان بمنزلة شرطيات غير متناهية الى وضع
مقدم فلا يلزم وجود شيء منها فعليك بالتامل الصادق
والتوجه اللائق فانه ربما يدق عن مدارك القاصرين ونقرر

البرهان ان لو انحصر الموجود في الممكنات لم يمتنع شيء منها
ولا جميعها لانا اذا فرضنا ارتفاع تلك السلسلة باسرها
لم يلزم منه محال اصلا لان امتناع عدم كل منها انما يكون لامتناع
عدم الجزء الذي فوقه فالمحال ههنا عدم شيء منها مع وجود ما
فوقه ولما لم يكن شيء مما فوقه ممتنع العدم لذاته فاذا فرضنا
ارتفاع المجموع لم يلزم منه محال بالنظر الى ذاته لامكانه ولا بالنظر
الى علله اذ هي ايضا ممكنة معدومة في هذا الفرض والحاصل
انه لو انحصر الموجود في الممكنات كان عدم كل من الاحاد
مع بقاء ما فوقه ممتنعا اذ يلزم ح تخلف المعلول عن العلة لكن
عدم تلك الممكنات بالاسر لا يكون ممتنعا والشيء ما لم يمتنع
عدمه لم يوجد فلا يكون السلسلة موجودة وقد فرضت
هف واذا حققت ذلك علمت انه اقوى الطرق الواقعة
في هذا المسلك واقويها ولا خفاء في انه لا تفاوت بينه و
بين الطريق الثاني الا بتغيير امتناع العدم الى وجوب الوجود
فمن اتى بالثاني بعد العلم بالاول فقد انتحل والله الموفق لتحقيق
الحق وبيده ازمة الصدق **الطريق الرابع** هو ان الممكن بنفسه
لا يستقل بوجود ولا بايجاد اما الاول فظ من ملاحظة مفهوم
الممكن واما الثاني فلانه فرع الوجود ضرورة ان الشيء لم يوجد
فلو انحصر الموجود في الممكن لزم ان لا يوجد شيء اصلا لان الممكن
وان كان متعددا لا يستقل بالوجود والايجاد واذ لا وجود

واوضحها

ولا ايجاد فلا موجود لا بذاته ولا بغيره اقول يمكن ان
يناقش في المقدمة الاولى بانه ان كان المراد بعدم الاستقلال
احتياجه الى الغير فمم ولا يستلزم المط لجواز ان يكون ذلك
الغير ممكنا ايض وهكذا وان اريد استقلاله في نوعه بمعنى
انه لا يحتاج الى ما لا يكون فهو اول المسئلة هذا ولو اخذت
المقدمة القائلة بان ما لا يستغني كل واحد منه عن امر خارج
عنه لا يستغني جميع احاده عن امر خارج عنه بديهية حسنة
لم يبعد لكنه لا يجدى في المناظرة **تذييل** ثم انهم بعد اثبات
احتياج السلسلة المفروضة الى الواجب قالوا في ابطال
التس ان الواجب يكون طرفا للسلسلة لانه مرتبط بها وليس
في وسطها والا لكان معلولا من جملة المركبات والمرتبط
بالسلسلة اذا لم يكن في وسطها يكون طرفا لها بالضرورة
فينتهي السلسلة عنده واعترض عليه بانه يجوز ان يكون
علة للجملة لا لاحادها فيكون مرتبطا بالجملة الغير المتناهية
غير واقع في نظامها فلا ينقطع به السلسلة واجيب
بوجهين الاول انه قد بين ان كل واحد من تلك السلسلة
ممتنع الحصول بدون ذلك الخارج فلا اقل من ان يكون موجد الواحد
منها ابتداء فيكون واقعا في نظام السلسلة كذا قيل فتامل
فيه وفي انه لم لا يجوز ان يكون علة لكل منها الواجب مع ما
فوقه فلا يكون طرفا للسلسلة بل ماخوذا مع بعض السلسلة

فكل

في كل منها والثاني انه يجب كون ذلك الخارج علة لبعض
الاحاد والا لتحقق كل من الاحاد لموجده الواقع في السلسلة
فيحصل المجموع بدونه واذا كان علة لبعض تلك الاحاد
لزم توارد علتين مستقلتين على معلول واحد لان
ذلك البعض له علة موجدة في السلسلة فرضا فيثبت ان
كون العلة امرا خارجا صح كما ان كونها نفسها او جزؤها
صح فبطل التس وهو المط اقول هذا طريق اخر مؤد الى ابطال
السلسلة الغير المتناهية لافتقارها الى علة وامتناع كون
شيء ما علتها ولا دلالة فيه على لزوم الانقطاع عند الواجب
الا بان يضم الى ذلك انه اذا بطل التس فكل سلسلة موجودة
يكون متناهية ويكون مقطعها الواجب اذ الممكن لا
يكون مقطعا لها لافتقاره الى علة وفيه النظر السابق
لا يقال قد فرض ان لكل واحد من احاد السلسلة علة
من تلك السلسلة فلا يجوز كون الواجب مع ما فوقه علة
مستقلة لانه خلاف المفروض لانا نقول ح يبطل التس في
العلل المستقلة فقط ولا يبطل في العلل الغير المستقلة في
الصورة المفروضة في النظر فتفكر ويمكن ان يقرر في ذلك المط
اذا ثبت احتياج السلسلة الى الواجب فاما ان لا يكون علة
لواحد منها فيستغني عنه او يكون علة لواحد منها ولا بد
ان يكون معينا فعنده ينقطع السلسلة لكن يرد على هذا التقرير

نع مستتم

ثم النظر السابق
فينقطع عنده السلسلة

وهو انه يجوز ان يكون الواجب جزءا من علة كل من الآحاد واذ
قد فرغنا عن المسلك الأول فقد حان لنا ان نشرع في المسلك
الثاني مستمدين من التوفيق فانه خير رفيق **المقصد الثاني في**
المسلك الثاني لا شك في وجود موجود فان كان واجبا فهو المط
وان كان ممكنا فلا بد له من علة فاما ان ينتهي الى الواجب
او يلزم الدور او التسلسل وهما باطلان اما الأول فلاستلزامه
تقدم الشيء على نفسه وتاخره عن نفسه وهما محالان
بديهة واما الثاني ففيه طرق ثلثة **الطريق الأول** برهان
التطبيق وهو انه لو تسلسلت العلل الى غير النهاية فنفرض
من معلول معين بطريق التصاعد سلسلة غير متناهية
ومن الذي فوقه اخرى الى غير النهاية ايض ثم نطبق الجملتين
من مبدئهما بان يفرض الأول من الثانية بازاء الأول من
الأولى والثاني بالثاني وهكذا فان كان بازاء كل من الأول
واحد من الثانية لزم تساوي الكل والجزء وهو مح وان لم يكن
فقد وجد في الأولى جزء لم يكن بازائه من الثانية فيتناهى
الناقصة اولا ويلزم منه تناهي الزائدة ايض لأن زيادتها بقدر
متناه وهو ما بين المبدئين والزائد على المتناهي بقدر متناه
متناه فيلزم انقطاع السلسلتين وقد فرضناهما غير متناهيتين
هف واعترض عليه من وجهين الأول ان البرهان جار
في الحوادث اليومية والنفوس الناطقة بل في مراتب الأعداد

فيلزم

فيلزم تناهيها بعين الدليل وهو بط اما الأولان فعندهم و
اما الثاني فبديهة وهذا الاعتراض غير وارد على مذهب
المتكلمين فانهم يقولون بتناهي الحوادث والنفوس
واما النقض بمراتب الأعداد فيعتذرون عنه بانه موهوم
محض اذ لم يضبطها وجود اصلا فينقطع بانقطاع الوهم فلا يجري
فيه التطبيق بخلاف الحوادث فانها وان لم يجتمع في الوجود
فقد ضبطها الوجود الخارجي فليس موهوما محضا فافهم
فيه واما مذهب الحكماء فيحتجون في الجواب بان التطبيق
انما يجري في الامور الموجودة معا المرتبة ترتيبا طبيعيا او وضعيا
اذ الأمور المعدومة في الخارج مط لا وجود لآحادها الا في
الذهن ولا يوجد فيه الأمور الغير المتناهية مفصلا حتى
يجري فيه التطبيق والأمور المتعاقبة في الوجود ايض كذلك
لا وجود للسلسلة الغير المتناهية منها اصلا لا في الخارج
ولا في الذهن مفصلا والمجتمعة الغير المرتبة لا يجري فيها
التطبيق ايض لجواز ان يقع آحاد كثيرة من احديهما بازاء واحد
من الأخرى اذ ليس يلزم لها نظام حتى يستلزم تطبيق المبدأ
على المبدأ انطباق الثاني على الثاني على الترتيب فلا بد في التطبيق
ههنا من ان يلاحظ العقل كل واحد بازاء واحد لكن العقل
لا يقدر على استحضار ما لا نهاية له مفصلا لا دفعة ولا في
زمان متناه فلا يتصور التطبيق بين السلسلتين باسرهما

بل ينقطع بانقطاع الملاحظة واستوضحوا ذلك بتوهم التطبيق
بين حبلين ممهدين على الاستواء وبين اعداد الحصى
اذ يكفي في التطبيق في الاولين تطبيق طرفيهما اذ يلزم من ذلك
وقوع كل جزء من احدهما على جزء من الآخر على الترتيب ولا
يكفي في اعداد الحصى بل لا بد من اقران كل جزء بازاء مقابله هذا
ماذكروه واقول لقائل ان يقول لانخ اما ان يتوقف
التطبيق على ملاحظة الآحاد مفصلا او يكفي ملاحظتها
مجملا وعلى الاول لا يمكن التطبيق في المرتبة ايض وعلى الثاني
يجري في غير المرتبة ايض فانا نعلم انه لانخ من ان يكون في
الجملة الزائدة ما لا يكون بازائه شيء من الناقصة اولا وعلى
الاول يلزم الانقطاع وعلى الثاني التساوي ووجه التفصي مما
سنح الخاطر انه يمكن في غير المرتبة ان يختار الثاني ويمنع لزوم
التناهي لان الزيادة ربما تكون في الاوساط واما في المرتبة اذا انطبق
الطرف على الطرف فلا زيادة في جانب التناهي للانطباق ولا
في الاوساط لاتساق الآحاد فلو لم يكن في الجانب الآخر لزم
التساوي قطعا وتوضيحه ان الجملتين لا شك في زيادة
احدهما على الاخرى من جهة التناهي وفي التطبيق ينتقل
تلك الزيادة الى الجملة الاخرى فيلزم الانقطاع ولما لم يكن
لغير المرتبة اتساق نظام لم يمكن التطبيق بحيث يظهر انتقال
تلك الزيادة الى الجملة الاخرى فيلزم الانقطاع ثم اقول

الأمور الغير المتناهية مط يستلزم الامور الغير المتناهية
المرتبة بيان ذلك ان احاد تلك الامور ان كانت مترتبة
فذاك وان لم يكن احادها مترتبة فلا شك ان المجموع
متوقف على المجموع اذا اسقط عنه واحد وذلك المجموع
عليه اذا اسقط منه واحد وهلم جرا فكل واحد من تلك
المجموعات يتوقف على المجموع السابق وهكذا الى غير النهاية
فالأمور الغير المتناهية مط يستلزم الامور الغير المتناهية
المرتبة فيجري التطبيق بين المجموعات اذ هي امور مترتبة موجودة
في الخارج على فرض وجود الأمور الغير المتناهية فان قلت
اللازم من التطبيق بين المجموعات تناهي المجموعات لانها بمنزلة
الآحاد المترتبة ولا يلزم منه تناهي احاد المجموع الاول
ضرورة انه على فرض تناهي المجموعات احاد المجموع الاول وكل
من تلك المجموعات مشتمل على احاد غير متناهية قلت
بل يلزم تناهي احاد المجموع الاول ضرورة انه على فرض تناهي
المجموعات ينتهي بعد اسقاط الآحاد المتناهية التي هي عدة
المجموعات المتناهية الى مجموع لا مجموع يكون اقل منه وذلك
الاثنان فهو لا يزيد على ذلك المجموع المتناهي الا بعدد متناه
هو عدة المجموعات فتامل الفطن في هذا المقام فانا لم نبسط
فيه الكلام سر الغور الأذهان العميقة وحرر الدور الافكار
الدقيقة وتلخيص المقام ان اشتراط الترتب بامر مفصلا

واشتراط اصل الوجود تمام لأن البرهان انما يدل على أن
السلسلة الغير المتناهية يستحيل وجودها والسلسلة
المعدومة الآحاد باسرها غير موجودة واما اشتراط الاجتماع
في الوجود فقد يقال ان السلسلة الغير المتناهية من الامور
الغير المجتمعة في الوجود غير موجودة اصلا لعدم اجتماع
اجزائها في الوجود والبرهان انما يدل على عدم وجودها فلا
منافاة بينها وهي مقتضى البرهان فيشترط الاجتماع وقد
قيل انها قد ضبطها وجود خارجي فيجري فيه التطبيق وقد يوق
لانم ان السلسلة الغير المتناهية منها غير موجودة غاية الامر
انها غير موجودة في زمان واحد لكنها موجودة في جميع الازمنة
المتعاقبة التي هي ازمنة وجود جزء جزء فعليك بالتأمل
الصادق ثم قيل ان النفوس الناطقة فيها ترتب باعتبار حدوثها
فيتم البرهان فيها وايضا نفس الابن متوقف على بدنه المتوقف
على نفس الاب المولدة لمادة بدنه ففيها ترتب بالطبع واجيب
عن الاول بوجهين الأول ان ترتب حدوثها غير لازم
بجواز ان يحدث جملة منها في زمان وجملة اخرى اقل او اكثر
في زمان اخر واقول فيه نظر لانه على تقدير قدمها
بالنوع وتعاقب افرادها ازلا وابدا كما هو مذهبهم يوجد
لا محالة سلسلة منها غير متناهية مترتبة في الحدوث
فيجري البرهان فيها ولا يعتبر ولا يضر مقارنة جملة اخرى

لآحاد

لآحاد تلك السلسلة الثاني انها اذا حدثت مترتبة
بحسب ازمنة حدوثها لم يكن مجتمعة بهذا الاعتبار
فلا يكون مجتمعة الآحاد من تلك الحيثية واقول فيه
نظر ايضا لأن آحاد السلسلة مجتمعة ولها ترتب باعتبار
ما فيجري فيه التطبيق او يكفي في التطبيق كونها ذا اوصاف
يقتضي انطباق كل منها في سلسلة على نظيره في السلسلة الاخرى
على الاتساق وهو حاصل ههنا فانا نقول الجملة الموجودة
منها في اليوم مشتملة على الحادث في السابق عليه وهكذا
فيأخذ من الحادث في اليوم السابق جملة ويطبقها
على الجملة المبتدأة من الحادث في اليوم فيطبق كل مرتبة
من سلسلة الجزء على نظيرها من سلسلة الكل وسوق
البرهان الوجه الثاني من الاعتراض انا لانم ان الثانية
ان لم ينطبق على تمام الأول انقطعت فانه يجوز ان يكون
عدم انطباقها عليها بعجز ناش عن توهم مقابلة اجزائها
باجزائها لا لكون الاولى اطول من الثانية فجهة عدم
التناهي وقد يعبر البرهان لأجل ذلك الوجه الى هذه العبارة
وهي ان الثانية اما ان يستغرق الأولى على تقدير التطبيق
او لا استغراقها او الى تلك العبارة وهي ان الثانية اما ان
يصدق عليها انها قابلة للتطبيق على الأولى او لا يصدق
عليها ذلك واعترض على الأول بانا لانم استحالة كون

الناقص مثل الزائد على تقدير التطبيق فان التطبيق مح فيجوز
ان يستلزم محالا اولا لم انه يلزم من انقطاعها على تقدير
التطبيق لو لم يستغرقها انقطاعها فى الواقع وانما يلزم
ان لو كان تقدير التطبيق واقعا وهو مح وعلى الثانية
باختيار الشق الثانى ولا يلزم من عدم قبولها للتطبيق انقطاعها
لجواز ان يكون عدم قبولها غير متناهى الاجزاء لعجز الوهم
عن تطبيقها لا لانقطاعها وانت خبير بان شيئا من هذه
المنوع لا يتجه على التقرير الذى قدمناه فى شق البرهان اذ لا
نعنى بالتطبيق الا ان العقل يلاحظ شيئا بازاء شئ ولو على
وجه الاجمال ولا يخفى ان العقل يمكنه ان يلاحظ كلا من
احاد احدى السلسلتين بازاء واحد من الاخرى على الاتساق
وبذلك يتم الغرض اذ ح لا يخ اما ان يكون بازاء كل من الاولى
شئ من الثانية اولا والاول يستلزم التساوى المح والثانى
يستلزم المط واما ان مثل هذا التطبيق يجرى فى غير
المرتبة ايض فقد مر الكلام عليه وقد يقرر البرهان بوجه
اخر لذلك المنوع وذلك بان يتصور السلسلتان بحيث
يكون الانطباق بينهما فى الواقع والزيادة والنقصان
فى الجهة التى هما بتلك الجهة غير متناهيتين فرضا بان
يقال ان كانت علل ومعلولات مترتبة غير متناهية فى جانب
التصاعد لكانت تلك المراتب ما خلا المعلول الاخير

سلسلة العلل الغير المتناهية باعتبار وهى بعينها سلسلة
المعلولات الغير المتناهية باعتبار اخر فالسلسلتان
مطابقتان لا فى الفرض فقط بل فى الواقع ايض فان كل واحد
من تلك المراتب علة بعينه ومعلول ولا شك انه لا ينطبق
علة من تلك المراتب على معلولها بل ينطبق على معلول علتها
الذى هو نفسها فاذا جعلت احدى تلك المراتب مبدأ
ولوحظ التصاعد مع اعتبار تطابق السلسلتين وجب ازدياد
مراتب العلل على مراتب المعلولات بواحدة ابدا والا لبطلت
العلية والمعلولية وارتفع وجوب التقدم والتاخر اللازمين
لها ضرورة انه لو لم يزد العلة لكان شئ من العلل منطبقا
على معلوله فيلزم المحذور المذكور وقس عليه المعلولات
الغير المتناهية فان البرهان يجرى فيها ايض وفيه نظر
لان اللازم على تقدير عدم التناهى ان يكون لكل جملة متناهية
منها علة خارجة عن الجملة الداخلة فى تلك السلسلة
الغير المتناهية ولا يلزم ان يكون وراء الغير المتناهى علة
فلذلك زعم بعض المتاخرين هذا البرهان بانه لما زاد
سلسلة المعلولات من جانب المبدأ بواحد وهو المعلول
الاخير وجب ان يزيد سلسلة العلل بواحد فى الطرف
الاخر والا لم يكن المتضايفان متساويين وانت تعلم ان
هذا ترك لهذا الدليل وتمسك ببرهان التضايف الذى

باتى تحريره فلا يجدى فى دفع الايراد على هذا الدليل واقول
ويمكن تقرير البرهان بوجه اخر وهو ان يقال تلك السلسلة
ماخلا المعـ الأخير علل غير متناهية باعتبار ومعلولات
غير متناهية باعتبار اخر فالمعلول الأخير مبدأ السلسلة
المعلولية والذى فوقه مبدأ السلسلة العلية فاذا فرضنا
تطبيقهما بحيث ينطبق كل معـ على علته لزم ان يزيد سلسلة
المعلولية على سلسلة العلية بواحد من جانب التصاعد
ضرورة أن كل علة فرضت لها معلولية وبى بهذا الاعتبار
داخل فى سلسلة المعـ والمعـ الأخير داخل من جانب المبدأ
فى سلسلة المعـ دون العلة فلما لم يكن تلك الزيادة بعد التطبيق
من جانب المبدأ كان فى الجانب الاخر لا محالة لامتناع كونها
فى الوسط لاتساق النظام فيلزم ان يوجد معـ بدون علة سابقة
عليه وهو مح مع انه محقق للمط وهو الانقطاع **الطريق الثانى**
برهان التضايف وتقريره لو تسلسلت العلل الى غير النهاية
للزم زيادة عدة المعلولية على عدة العلية والتالى بط بيان
الملازمة ان احاد السلسلة ماخلا المعـ لها علية ومعلولية
فيتكافؤ عددهما فيما سواه ويبقى معلولية المعـ الاخير زايدا فيزيد
عدد المعلولات الحاصلة فى السلسلة على عدد العليات
الواقعة فيها بواحد وهذا البرهان يجرى فى تسم المعلولات
بل ساير المتضايفين كالأبوة والبنوة اقول هذا البرهان

طاهر

ظاهر على تقدير التسـ فى احد الجانبين فقط واما على تقدير التسـ
فى الجانبين فقد يتوهم عدم جريانه لان العلية والمعلولية غير
متناهيتين فلا يظهر عدم تكافؤهما ودفع ذلك الوهم انا اذا
اخذنا سلسلة غير متناهية من معـ معين وتصاعدنا فى علله
الغير المتناهية فلا بد ان يكون عدد العليات والمعلوليات
الواقعة فى هذه القطعة متكافئة ضرورة ان العلية التى
تضايف المعلولات الواقعة فيها لا يمكن ان تكون فيما تحت
تلك القطعة من المعلولات وهو ظا فافهم **الطريق الثالث**
البرهان الترسى وتقريره ان يقول لو ترتب امور غير متناهية
كان ما بين مبدئها وكل واحد من الذى قبله متناهيا لانه
محصور بين حاصرين فيكون الكل متناهيا لان الكل لا يزيد
على ما بين المبدأ وكل واحد الا بالطرفين واعترض عليه بانه لا يلزم
من تناهى كل واحد من اجزاء السلسلة الواقعة بين المبدئين
تناهى السلسلة باسرها فان هذا الحكم من قبيل ان يقال بين
اب اقل من ذراع وبين ب ج اقل منه فيلزم ان يكون ما بين
ا و ج اقل منه فانه غير صحيح واجيب عنه بانه ليس من هذا
القبيل لان المبدأ هناك واحد بخلافه فى المثال بل من قبيل
ان يقال ما بين ا و ب اقل من ذراع وكذا ما بين ا و ج فانه يلزم
انه اذا اخذ ج مع الواقعة بينه وبين ا لم يزد على الاقل من
ذراع الا بالطرف وهو حكم صحيح وفيه نظر لان الحكم

فی هذه الصورة بیّن بخلاف الصورة المبحوث عنها اذ لا یلزم من تناهی
کل جزء من الاجزاء الواقعة بین النقطتین تناهی الکل لکونه غیر واقع
بین الطرفین اصلا وقیل فی جوابه ان هذا البرهان حدسی وصاحب
القوة الحدسیة یعلم ان هناک واحدة من العلل هی مع الطرف
محیطان لما عداهما وان لم یعتبر تلک الوحدة عنده ولم یمکن
له الاشارة الیه علی التعیین اقول الفطن اللبیب یعلم ما فی هذا
الاعتذار فان هذه المقدمة اعنی وجوب توسط الکل بین المبدأ
وبین واحد لیس اجلی من المط حتی یثبت به او یبینه به علیه
بل یکاد یکون عینه اولا اذ لا معنی للانتهاء اذ الانقطاع الاحاطة
النهایة ولیت شعری کیف سری فی هذا المطلب مع جلاء تلک
المقدمة **خاتمة** لما توقف جمیع البراهین المذکورة علی انه لا
یجوز ان یکون احد طرفی الوجود والعدم اولی بالشیء لذاته غیر بالغ
الی حد الوجوب والا فیجوز ان یوجد بنفسه للاولویة الذاتیة
فلا یحتاج الی علة مغایرة له او ینتهی الی ممکن کذلک فلا یثبت الواجب
وبعض البراهین علی ان الممکن ما لم یجب تعینه لم یوجد ولا یکفی
فی وجود الاولویة الحاصلة منها لم یبلغ حد الوجوب حاولنا
بیان المطلبین لیتم الدست والاحمل العرض **المطلب الاول**
قالوا الممکن لا یکون احد طرفیه اولی به لذاته اولویة یکفی فی وقوعه
والا فالطرف الآخر ان امتنع بتلک الاولویة کان ذلک الطرف
واجبا هف وان امکن فلا یخ اما ان یکون وقوعه لو وقع لعلة
اولا

اولی او الثانی مح لاستلزامه ترجح المرجوح بلا مرجح وهو افحش
من ترجیح المساوی بلا مرجح فتعین الاول وح فیتوقف الاولویة
علی انتفاء تلک العلة اذ علی تقدیر وقوعها یترجح الطرف الاخر
والا لکان حاله مع العلة کحاله بدونها فلا یکون العلة علة
اذ اتوقف علی عدم علة المقابل فلا یکون ذاتیة وقد فرضت ذاتیة
هف مع انه المط وعلیه ایرادات الاول انا لا نم انه لو تحقق
سبب الطرف المقابل لا یکون ذلک الطرف اولی لذاته لان
رجحان احد الطرفین للسبب الخارجی لا ینافی رجحان الاخر لذاته
لاختلاف الجهة ولذلک عدل بعضهم عن هذا الدلیل الی ان
ارتفاع المانع معتبر فی کل علة تامة ولا شک ان علة الطرف
المقابل مانع عن هذا الطرف فیعتبر ارتفاعها فی علته واجاب
عنه سید المحققین قده بان رجحان کل واحد من الطرفین علی
الاخر فی حالة واحدة ممتنع وان کان باسباب متعددة واستوضح
ذلک من کهنتی المیزان علی انه سلم فلا یکون سبب الطرف الاخر
ح مانعا لاولویة الطرف الاول فلا یتم التوجیه الذی اختاره
المورد ایض واقول هذا الکلام فی غایة المتانة والزانة وربما یختلج
فی وهم القاصرین ان وحدة الاضافة معتبرة فی التناقض واختلاف
العلة یوجب اختلاف الاضافة فلا یکون بینهما تناقض ووجه
دفعه انه لیس کل اختلاف اضافة فی کل مادة رافعا للتناقض
فانا نعلم قطعا ان الشیء الواحد فی زمان واحد قائما او قاعدا او متحرکا

وساكنا او متحركا فى جهة وعنها ولو بالاضافة الى مكانين او علتين
وما اعتبره القوم فى شرايط التناقض هو شرط كلية الحكم الملتزم
فى القواعد المنطقية فاذا ارتفعت لم يكن التناقض لازما بل قد
يكون وقد لا يكون ووحدة الاضافة الى العلة من قبيل الاول
فانه لا يدفع التناقض فى شئ من المواد فيمكن تخصيص الاضافة
فى كلامهم بما سوى العلة بناء على ذلك ويمكن ابقاؤها على العموم
اذ لا يضر ذلك فيه ولا يخفى ما فى هذا الوجه اونقول وحدة
الاضافة مط شرط للتناقض المصطلح اعنى كون احد الطرفين
رفع الاخر ولا تنافى ذلك ان يكون مع ارتفاع هذا الشرط احدهما
مساويا لرفع الاخر وما نحن فيه من قبيل الاخر كيف كان ولو
جاز ترجح كل منهما بسبب اخر فاما ان يقع واحد منهما فيلزم
الترجح من غير مرجح لتساويهما فى الرجحان اذ لا يمكن ان يكون
احدهما اكثر رجحانا عن الاخر على الاطلاق والا لكان اولى
من الاخر قطعا واما ان يقعا او يرتفعا فيلزم اجتماع النقيضين
او ارتفاعهما ثم ان ارتفاع المانع غير معتبر فى كل علة تامة عندهم
كما فى العلة الاولى بالنسبة الى المعـ الاول والثانى انا نختار
امتناع الطرف الاخر ونمنع لزوم كونه واجبا او ممتنعا لذاته
لان الواجب والممتنع لذاته ما يجب له الوجود والعدم مع
تجريد النظر الى ذاته من غير التفات الى غيره والوجوب ههنا
بالنظر الى الاولوية المستندة اليها وليس له مع تجريد النظر

غير الوجود والعدم

الحاجة

الى ذاته الا الاولوية فلا يكون واجبا لذاته ولجاب عنه
قد بان الذات مع الرجحان المستند اليه اذا كان مقتضيا
لوجوب الوجود كان الذات مبدأ لاستحالة انفكاك الوجود
عنه قطعا ولا نعنى بالواجب الا هذا واعتبار تلك الواسطة
المستندة الى ذاته لا يقدح فى ذلك وانما يكون قادحا لو لم
يستند اليه والمراد من عدم الالتفات الى الغير عدم الالتفات
الى غير يكون الالتفات اليه قادحا فى كون الذات مبدأ
لاستحالة انفكاك الوجود اقول يمكن ان يقرر ذلك بان
الواجب الخارج من التقسيم ما يقتضى ذاته مع قطع النظر
عن غيره الوجود وهو اعم من ان يكون مقتضيا له بواسطة
او بغيرها نعم يجب ان يكون هو وحده كافيا فى الاقتضاء على
احد الوجهين ليصدق عليه انه مع قطع النظر عن غيره
يقتضى الوجود فلا حاجة الى تخصيص الغير مع انه قائم بالذات
او بالواسطة فى مقام التعريف الثالث انا نختار كون الطرف
الاخر ممكنا لكن وقوع سببه مح اذ لا يلزم من امكان المعـ
امكان العلة اذ عدم المعـ الاول ممكن وعلته وهى عدم
العلة الاول ممتنع واجاب عنه قدس بانه يتوقف اولوية
الطرف الراجح على عدم سبب الطرف المقابل ممكنا كان السبب
او ممتنعا ولك ان تقول اذا امتنع سبب الطرف المقابل فلا يفتقر
اولوية ذلك الطرف الى انتفاء سببه كما فى المعـ الاول حيث تم

انه لما امتنع المانع عنه لم يكن انتفاء المانع جزءا من علته
ويمكن الجواب بالفرق بين امتناع المانع من نفسه وبين
امتناع المانعية وما ليس ارتفاع المانع جزءا من علته مامع
المنع عنه لانا نمنع مانعه والمعلول الاول من قبيل الاول فان
ما يفرض مانعا عنه فهو على تقدير وجوده هو المعلول الاول
لا مانع عن وجود المعلول الاول اذ لا يصدر عن العلة الاولى الا
واحد وح يبقى الكلام فى انه لا يجوز ان البحث من هذا القبيل
فتدبر فانه دقيق وح يبقى الكلام فى انه لم لا يجوز كون البحث من
قبيل الاول الرابع انا بعد تسليم افتقار الاولوية الى انتفاء علة
الطرف الاخر نقول لا يلزم افتقاره الى مؤثر موجود يجوز ان يكون
وجوده اولى بالنظر الى ذاته بشرط انضمام انتفاء علة العدم
اليه فيتحقق بنفسه مع انتفاء علة عدمه من غير فاعل موجود
فينسد باب اثبات الصانع واجيب بان علة العدم يكون
وجود علة الوجود او مستلزما لان عدم العدم اما نفس الوجود
او مستلزما له وهذا الذى قلناه اولى مما قيل من ان عدم
العدم هو الوجود فانه غير بين بل غير واقع والمط لا يتوقف عليه
اذ على التقديرين يلزم ان يكون هناك امر موجود هو علة له
او لازم لعلته ولما بطل التس ينتهى الى ما لا يكون كك وهو الواجب
فيتم المط وفيه بحث اذ عدم العلة قد يكون انتفاء امر عدمى
كعدم المانع فيكون وجودا او مستلزما له فعدم علته الذى

كحاج الى علة موجودة وكيف يحصل المطلوب

هو علة الوجود يكون عدما واجاب قده فى حاشية التجريد
عن اصل هذا الايراد بوجه اخر وهو ان من يقول بان الايجاد
لا يتصور الا من الموجود ولذلك يجعل وجود الواجب عينه لاستحالة
كون المهية من حيث هى موجودة لها لا يرد عليه ذلك لاحتياج
الممكن عنده الى فاعل موجود يتقدم علته بالوجود نعم من جوز
فى الواجب كون المهية من حيث هى موجدة لها من غير
شرط يلزمه فى الممكن تجويز ذلك بشرط غير مستند الى المهية
من حيث هى والا لكانت واجبة على قياس ما مر اقول فيه
نظر لان احتياج الممكن الى العلة فرع التساوى او على تقدير الاولوية
يوجد لرجحان الوجود من غير احتياج الى علة والكلام ههنا
فى اثبات التساوى ونفى الاولوية ثم لا يخفى انه على تقدير هذا
التجويز ينسد على المجوز باب اثبات الصانع اللهم الا ان يتفصى
عن ذلك بان ذلك الشرط ان كان امرا موجودا فلا بد ان ينتهى
الى شئ يكون موجدا لذاته من غير شرط وهو الواجب والا
لتسلسلت الشروط الموجودة وهو مح وكان عد
فلا بد ان ينتهى الى عدم يكون واجبا لذاته بان يكون عدم ممتنعا
لذاته وما يكون ذاته موجدا له بشرط انتفاء امر ممتنع لذاته فهو
واجب لذاته او يقال ح لا يعتبر ارتفاع المانع على نحو ما قال الحكماء
فى ارتفاع المانع على المعلول الاول وان اشرنا الى ما فيه من التفصيل
والا تسلسلت الارتفاعات الى غير النهاية وهو بط لان التسلسل

ليس اعتبار يا محضا ينقطع باعتبار المعتبر لانه من جانب العلل
دون المعلولات كما في الامكان والوحدة ونظايرهما من المفهومات المذكورة
وفيه ما لا يخفى ولانه يحتاج جميع تلك الارتفاعات الى
علة موجبة ضرورة ان مجموعها واجب بالغير على ما مر في
تحقيق الطريق الثاني والثالث من المسلك الاول وان كان
امرا انتزاعيا اخر سوى عدم المانع فان كان ذلك الاعتباري ازليا
كان الشيء واجبا لان ما يكون ذاته بشرط امر ازلي لا ينفك عنه
يقتضي وجوده فهو واجب عندهم وان كان ذلك الاعتباري
حادثا فهو يتوقف على حادث اخر وهكذا الى غير النهاية فيحتاج
جميع تلك الاعتبارات الى علة موجبة او يقال ان الامور
الاعتبارية مطلقا لا يكون شرطا للوجود اصلا على ما قيل ان
عدم المانع كاشف عن امر وجودي هو الشرط حقيقة فتامل
فانه محل التامل فان جميع الاعتبارات واهية بل الوجه ما
سنذكره من ان الاولوية يستلزم الوجوب وقد تقرر البرهان
بوجه اخر وهو انه لو تحقق اولوية احد الطرفين لذاته فاما
ان يمتنع طريان الطرف الاخر فيلزم الانقلاب او يمكن فاما
بلا سبب فيلزم ترجيح المرجوح بلا سبب او بسبب فيصير ذلك
الطرف المرجوح بالذات راجحا وهو مح لامتناع زوال ما بالذات
بالغير واورد عليه ما اورد في الوجه الثالث على التقرير الاول
واجيب بمثل ما اجيب به ههنا وهو في الحقيقة يعود الى

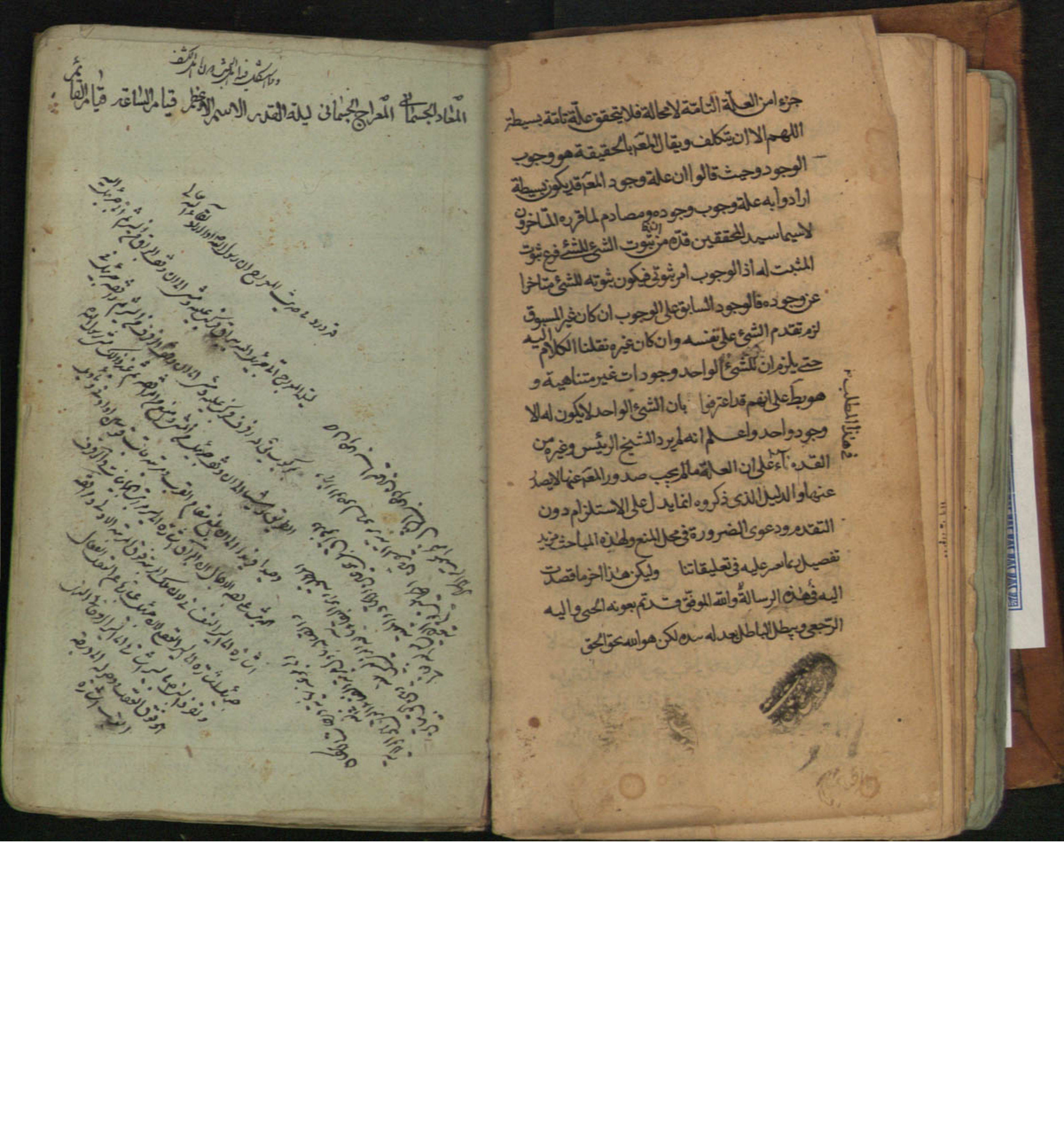
التقرير الاول فيبقى عليه ما بقي عليه فالحاصل من جميع ذلك
انه لا يتم ما ذكروه شيء من البراهين شيء وقد سنح في هذا
المطلب برهان خفيف وهو انه لو اقتضى لذاته اولوية
احد الطرفين لكان هو بعينه مقتضيا لمرجوحية الطرف
الاخر ضرورة معية المتضايفين بالذات ومرجوحيته
مستلزمة لامتناعه ضرورة امتناع ترجيح المرجوح وامتناعه
مستلزم لوجوب الطرف الاخر وقد فرض ان الاولوية غير
منتهية الى حد الوجوب وحديث كون الوجوب بوسايط و
قدم دفعه و نورده في صورة قياس هكذا كلما كانت الذات
مقتضيا بالاولوية احد الطرفين فكلما كانت تلك الذات
كان ذلك الطرف راجحا وكلما كان ذلك الطرف راجحا كان الطرف
الاخر مرجوحا وكلما كان الطرف الاخر مرجوحا كان ممتنعا
وكلما كان ممتنعا كان ذلك الطرف واجبا وقد فرض غير واجب
هف مع انه المط وهو برهان متين لا يرد عليه شيء مما اورد
في هذا المقام وقد عرب بعد ما لاح هذا الوجه على ان شارح
حكمة العين نقل عن اصله عن المباحث المشرقية وان لم
يكن على ما قررته من التنقيح والاحكام واورد عليه مهو و
المحشي ايرادا عجيبا وهو انا لا نم ان امتناع احد الطرفين
يستلزم وجوب الطرف الاخر فان كلا من الطرفين ممتنع عند التساوي
مع عدم وجوب الاخر فيصدق امتناع احد الطرفين مع عدم وجوب الاخر المحشي

اورده فی صورة النقض التفصیلی والشارح فی صورة النقض الاجمالی
وغرض الشارح التقریر لاجل ذلك الی ان امکان وقوع کل طرف لما
توقف علی رجحانه ویمتنع ان یکون الطرف المرجوح راجحا حال
کونه مرجوحا فیمتنع وقوع الطرف المرجوح حال کونه مرجوحا
فیجب وقوع الطرف الراجح لما عرفت فی الطبعات واورد
المحشی علیه النقض السابق بعینه وجعل الحل فی صورتی التساوی
والترجیح ان الممتنع فی الاول هو ذات الطرف المرجوح مع صفة
المرجوحیة لا من حیث هو ومناقضة للطرف الاخر من هذه
الحیثیة لا من الاولی فما هو نقیض لیس بممتنع وما هو ممتنع
لیس بنقیض وکذا الکلام فی صورة التساوی واقول فی اثبات
المقدمة الممنوعة لو امتنع طرف ولم یجب الطرف الاخر
لکان جایز الارتفاع وقد فرض الاول مرتفعا فان وقع فیلزم
ارتفاع النقیضین وهو ضروری الاستحالة وان لم یقع فیلزم
جواز ارتفاعهما وهو ایضا مح واذن اورد بصورة النقض فاقول
هذا یدل علی استحالة التساوی لاستلزامه اجتماع النقیضین
وارتفاعهما وهو کذلك فان الممکن یستحیل ان یبقی علی التساوی
بل لا بد له من مرجح احد الطرفین فی نفس الامر والامکان امر
اعتباری یعرضه فی العقل فان العقل اذا لاحظ ذاته مع قطع
النظر عن غیره وحده بتساوی النسبة الی الطرفین وهو فی
نفس الامر مقترن بالمرجحات لا یقال کما یجوز ارتفاع التساوی الذی

هو مقتضی الذات بالغیر فلم لا یجوز ارتفاع الرجحان الذی هو
مقتضی الذات بالغیر ایضا لانا نقول لیس التساوی مقتضی
الذات فی الممکن ولو کان کذلك لما جاز ارتفاعه فکان مستحیلا
بل هو بالنظر الی ذاته متساوی النسبة الی الطرفین من حیث انه
لا یقتضی شیئا منهما لانه یقتضی تساویهما فی نفس الامر نعم
یقتضی کونهما متساویین بالنظر الی ذاته وهذا المعنی باق غیر
مرتفع اصلا فان قلت اللازم مما ذکرت ان الممکن من حیث
ذاته متساوی نسبته الی الوجود والعدم وبذلك لا یتم اثبات
الواجب لجواز ان یکون الممکن مع امر عدمی کارتفاع المانع
عن وجوده مرجحا او یجب وجوده قلت بعد اثبات انه
لا یکون احد الطرفین اولی به لذاته احتیاج الممکن الی ما
یفیضه الوجود ضروری ولذلك اتفق العقلاء کافة علی
ان العلة الفاعلیة ضروریة فی کل معلول وان الممکن لا یمکن ان
یوجد بمعدوم ومن جوز ذلك فهو ماهب معرض عنه
ومن لم یجعل الله له نورا فما له من نور **المطلب الثانی** الممکن
ما لم یجب وجوده لعلته لم یوجد اذ لو لم یجب معها لکان اما
یتساوی النسبة الی الوجود والعدم فیکون حاله مع العلة
کحاله بدونها وهو مح او وجوده ممتنعا وهو الخلف او لم یصر
بالغ حد الوجوب فلا یستحیل عدمه فیعرض معها الوجود
فی وقت والعدم فی وقت اخر فاختصاص احد الوقتین بالوجود

ان لم يكن لمرجح لم يوجد في الوقت الاخر يلزم ترجيح احد المتساويين
على الاخر بلا سبب ضرورة ان الاولوية الحاصلة من العدم
متحققة في كلا الوقتين فالوقتان متساويان فيها وان
كان لمرجح لم يوجد في الوقت الاخر لم يكن الاولوية الشاملة
للوقتين كافية في الوقوع والمقدر خلافه وبوجه اخر
لو لم يجب وجوده لكان وجوده اما مساويا للعدم او مرجوحا
او راجحا وعلى الاول والثاني يلزم ترجيح المساوي والمرجوح
وعلى الثالث فلذلك الرجحان انما نشا من العلة التامة او
متى فقد جزء منها كان العدم اولى لتحقق علته وهي عدم العلة
التامة فاذا كان اختصاص الوقت لمرجح لم يوجد في الاخر
لم يكن العلة التامة علة تامة فقد ثبت بهذين الوجهين
ان الوجوب بالعلة يستلزم وجود الممكن وهذا الوجوب
يسمى بالوجوب السابق وصحوا في تقدمه الى دعوى الضرورة
وحكم العقل بانه وجب فوجد ويلزم بشرط الوجود وجوب
اخر يسمى بالواجب اللاحق هذا ما تقرر عليه كلام سيد
المحققين قدس في كتبه الثلثة بعد تزييف ما قيل غير ذلك
في هذا المطلب واقول يرد على التقرير الاول انه على تقدير
الاولوية لا يلزم امكان وجوده في وقت وعدمه في وقت اخر
بل اللازم منه امكان عدمه ولو في وقت الوجود بان يرتفع الوجود
في نفس ذلك الوقت ولا استحالة في امكان العدم في وقت

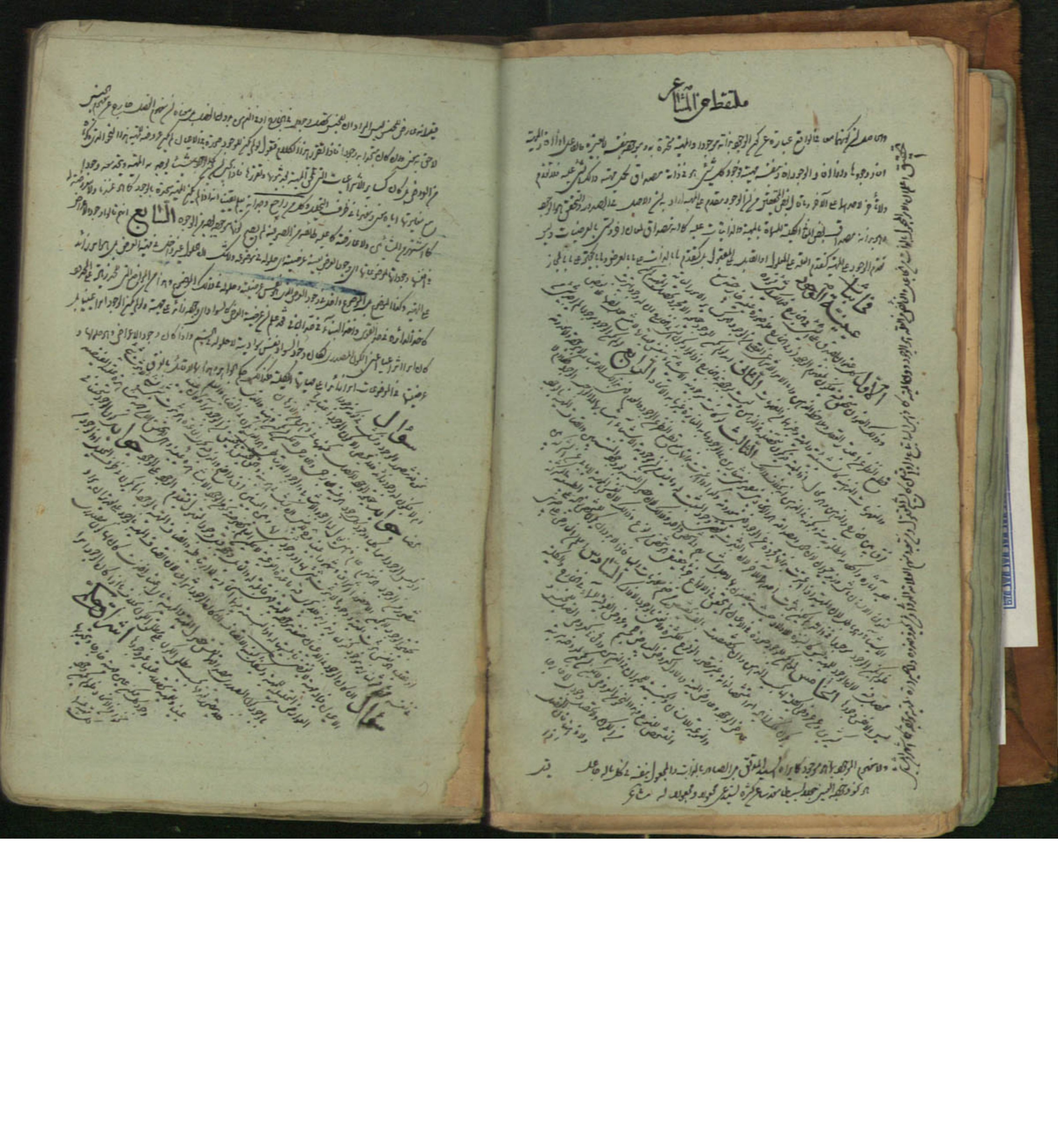
الوجود وانما المستحيل امكانه بشرط الوجود كما حقق في
معنى المشروطة العامة فان الممكن ما يجوز عدمه في
الجملة ولا يلزم ان يكون عدمه على اي وجه الا ترى ان
الزمان ممكن لا يجوز ان يعدم تارة ويوجد اخرى لاستلزامه
الخلف وهو تحققه مع فرض عدمه على ما بين في موضعه
فلا يلزم من امكان عدمه امكان عدمه في وقت ووجوده
في وقت اخر ولما نع ان يمنع في التقرير الثاني انه متى فقد
جزء من العلة التامة كان العدم اولى ويمنع قوله لتحقق
علته ونسنده بان علة العدم عدم العلة الموجبة للوجود
والمرجحة له معا لا عدم العلة الموجبة ~~للوجود~~ له فقط
لجواز ان ينتفي الموجبة ويبقى المرجحة فلا يكون العدم اولى
بل جائزا وعند انتفاء جزء من العلة التامة لا يلزم انتفاء
المرجحة كما لا يلزم من انتفاء الوجود انتفاء الرجحان فالاولى
ان يقال لو لم يجب وجوده لامكن عدمه مع اولوية وجوده
فيلزم جواز ترجح المرجوح ما دام مرجوحا وهو ممتنع ويعلم
من هذا الوجه وما سبق في المطلب ان الاولوية ذاتية
كانت او غيرها يستلزم الوجوب كذلك ثم اقول ما ادعوه
من تقدم هذا الوجوب على وجود ممكن مناف لما قرروه
من ان العلة التامة قد يكون بسيطة لانه اذا انقدم
هذا الوجوب على وجود الممكن بعدما بالذات يكون



المعاد الجسماني المعراج الجسماني ليلة القدر الاسم الاعظم قيام الساعة قيام القائم

جزءا من العلة التامة لا محالة فلا يتحقق علة تامة بسيطة
اللهم الا ان يتكلف ويقال المعلول بالحقيقة هو وجوب
الوجود وحيث قالوا ان علة وجود المعلول قد يكون بسيطة
ارادوا به علة وجوب وجوده وهو مصادم لما قرره المتاخرون
لا سيما سيد المحققين قدس من ان ثبوت الشيء للشيء فرع ثبوت
المثبت له اذ الوجوب امر ثبوتي فيكون ثبوته للشيء متاخرا
عن وجوده فالوجود السابق على الوجوب ان كان غير المسبوق
لزم تقدم الشيء على نفسه وان كان غيره نقلنا الكلام اليه
حتى يلزم ان للشيء الواحد وجودات غير متناهية و
هو باطل على انهم قد اعترفوا بان الشيء الواحد لا يكون له الا
وجود واحد واعلم انه لم يرد الشيخ الرئيس وغيره من
القدماء على ان العلة ما لم يجب صدور المعلول عنها لا يصدر
عنها والدليل الذي ذكروه انما يدل على الاستلزام دون
التقدم ودعوى الضرورة في محل المنع ولهذه المباحث مزيد
تفصيل يعاصر عليه في تعليقاتنا وليكن هذا اخر ما قصدت
اليه في هذه الرسالة والله الموفق وقد تم بعونه الحي واليه
الرجعى ويبطل الباطل بعد له سرمد لكن هو الله الحق

في هذا المطلب



فان [illegible] البسيط [illegible] [illegible] **وجه آخر**

[illegible] المجهول [illegible] المفهومات [illegible]

[illegible]

[illegible] **وجه آخر**

[illegible]

[illegible] **اعلم**

[illegible]

[illegible] **واعلم** [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ان العلية [illegible] على [illegible]

[illegible]

[illegible] **وجه آخر**

[illegible]

[illegible] **وجه آخر** [illegible]

[illegible]

والشرة والضعف [illegible] المتصف به [illegible] والعقل [illegible]

اثبات الواجب

[illegible]

اثبات التوحيد

[illegible]

واعلم [illegible]

واعلم [illegible]

فاحفظ

في صفات الله تعالى

[illegible]

واعلم [illegible]

واعلم [illegible]

واعلم [illegible]

[illegible] والله اعلم

فهو صدر عن نفسه خارج صدره ومن ربع ووقه صدر ... الكلام ... قبل ... صدره

والكلام ... باعتبارين **قاعدة** ان ... بالطبع وبالغير او بالتحر او بالقصد او

بالرضا او بالعناية او بالتجلي وبالسوي الثلثة الاول ... والثاني ... الحكماء ... فاعل بالطبع عند ...

والطبيعة وبالقصد ... عند المعتزلة ... عند اكثر المتكلمين وبالرضا عند الاشراقيين وبالعناية عند جمهور الحكماء وبالتجلي

عند الصوفية ... [illegible]

وليعلم

[illegible]

[illegible]

الا ... افراد البشر ... والمؤمن ... والقدس ... الا ... والارواح

اللذ ... والمؤمنين ... الصنف ... ومراتب ... [illegible]

... قال الشيخ ... القوى ... النفس ... [illegible]

اي النفس واحدة ... الكلية ... النباتية والحسية الحيوانية ... القدسية والكلية الالهية

والكمال ... الانسانية ... [illegible]

والنفس ... [illegible]

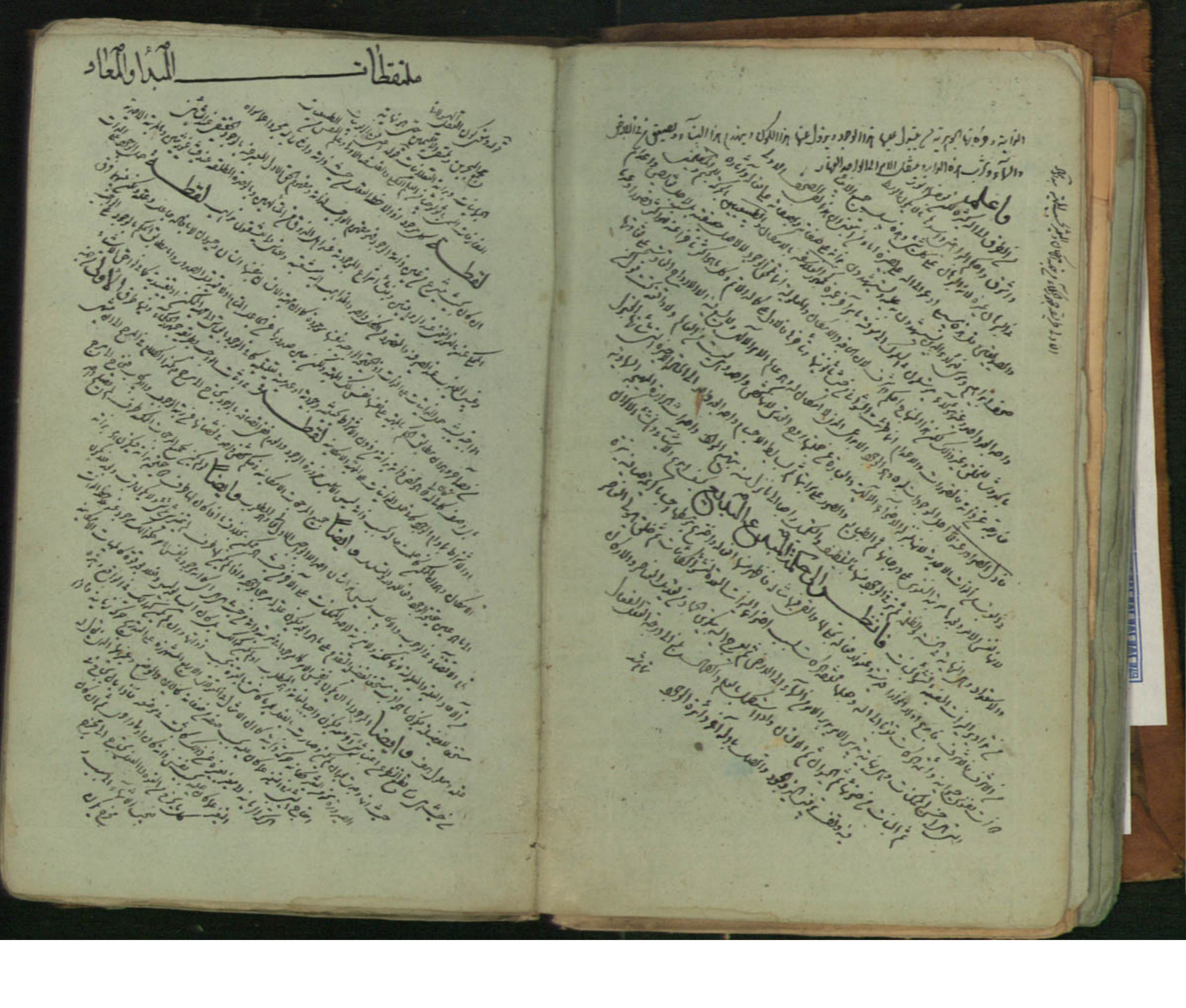
[illegible]

ولها خاصتان ... الكلية الالهية ... [illegible]

ولها خاصتان ... [illegible]

وليعلم

[illegible]


ملتقطات المبدأ والمعاد

لقطة

[illegible]

لقطة

[illegible]

لقطة اخرى

[illegible]

لقطة اخرى

[illegible]

لقطة

[illegible]

لقطة اخرى

[illegible]

لقطة

[illegible]



[illegible]

لقطة قال بعض الحكماء [illegible]

[illegible]

لقطة [illegible]

[illegible]

الفايدة [illegible]

[illegible]

لقطة اخرى [illegible]

[illegible]

لقطة اخرى [illegible]

[illegible]



في نفي التركيب عن الواجب

لقطة اخرى

[illegible]

حل اشكال

[illegible]

الموضوع والاولى ... [illegible]

[illegible]

لقطة اخرى

[illegible]

في اثبات التوحيد

[illegible]

[illegible]

طريقة أخرى

[illegible]

حجة أخرى

[illegible]

برهان آخر

[illegible]

دفع الشبهة

[illegible]

برهان آخر

[illegible]

[illegible]

لقطة في التأثير والفعل

[illegible]

[illegible]

استدلال بوحدة العالم على وحدة الاله

[illegible]

لطيفة

[illegible]

[illegible]

فصل في نفي الصفات

[illegible]

قال

[illegible]

والوجه عندي

[illegible]

فالحاصل

فصل علمه تعالى

امور اعتبارية لما علم ان لوازم الماهية امور اعتبارية فبقي الثبات على صرافة [illegible] من علم اللابات ولا [illegible]

[illegible] من نفس الاثبات [illegible] لوازم الغرائب الاولية لا [illegible] الا اعتبارية [illegible]

[illegible] الوجود [illegible] الماهية [illegible]

[illegible] الوجود [illegible] الموجودات [illegible]

[illegible]

[illegible] ان حضرة النفس [illegible] والافاضة [illegible]

[illegible]

[illegible] فاعلم [illegible]

[illegible]

[illegible] فاعلم [illegible]

[illegible]

ذاته بذاته على ذاته انكشاف كمالات الاشياء مر[illegible] على ذاته [illegible] الى المعلولات [illegible] المعلولات معقولة [illegible]

[illegible] منتسبة اليه [illegible] ترتب الوجود [illegible] ترتب العقل [illegible]

على جميع الموجودات [illegible]

[illegible]

والحاصل [illegible]

علمه بالكثرة [illegible] الذات والكثرة [illegible]

[illegible]

في مراتب علمه تعالى بالاشياء وهي العناية والقضاء والقدر [illegible] القلم واللوح [illegible] فالعناية

[illegible]

القدر [illegible]

القضاء [illegible]

[illegible]

وحضور تلك الصور العلمية [illegible] عالم القدر [illegible]

[illegible]

وقد يقال [illegible]

[illegible]

لفظة [illegible]

[illegible]

لفظ [illegible]

[illegible]

[illegible]

لقطة اخرى

[illegible]

فصل

[illegible]

[illegible]

في قدرته تعالى

[illegible]

لقطة

[illegible]

ما هو محبوب بالذات وهو ذاته المقدسة كما انك اذا كنت [illegible] لكان المحبوب لك بالحقيقة

ذلك الان [illegible] يظهر حجة ما قيل ان العشق [illegible] للارض وللابر وللاكبر [illegible]

الواجب لما انه غاية الاشياء [illegible] فهو غاية لجميع الاشياء [illegible]

[illegible] عشق وشوق [illegible]

حكموا بسريان العشق والشوق في جميع الموجودات [illegible]

[illegible] غاية جميع الحركات [illegible]

[illegible] القلوب [illegible]

[illegible]

المعز [illegible]

[illegible]

[illegible] الموجودات [illegible]

[illegible]

لشبه

لشبه [illegible] الافعال [illegible] الفرق بين الغاية [illegible] فان قيل [illegible] القول بان

معللة بالاغراض [illegible]

[illegible] فلذلك [illegible]

[illegible] القصد [illegible]

[illegible]

[illegible] الممكنات [illegible]

[illegible] الموجودات [illegible]

[illegible]

بل الغاية قد يكون نفس الفاعل كالفرح والغلبة وقد يكون في المادة كالصورة في الكرسي وقد يكون في شيء ثالث خارج

عن الفاعل والمادة [illegible] التقسيم [illegible] الغاية لا [illegible] الفاعل [illegible] الكلام في الغاية

الغاية التي [illegible] الفاعل [illegible] نفس الفاعل [illegible] التمثيل بالعقول والنفوس

والطبيعة [illegible] المستقيم [illegible] المعلول لذات [illegible]

في الكل لا جل معقولية ذاته [illegible] الغاية [illegible] خارجة عن الفاعل [illegible]

الكل [illegible] حصول الصورة في [illegible]

ان لا [illegible] غاية [illegible] بالذات والتفعل [illegible] الغاية

الآخرة [illegible] غاية [illegible] باعتبار [illegible]

غاية ذاته باعتبار [illegible] غاية [illegible]

[illegible]

وجعل [illegible]

[illegible]

في [illegible]

[illegible]

[illegible] الاعراض [illegible]

في حكمته وجوده وغناه

الحكمة تطلق على امرين احدهما العلم [illegible] الاشياء

والمقصد [illegible] العقل المحكم [illegible] كمال مرتبة

[illegible] الوجود

واما افعاله

هو مبدأ [illegible] والعلم [illegible] الوجه [illegible] العلم [illegible]

[illegible]

[illegible] العبرة [illegible]

[illegible] ادراك [illegible]

[illegible] الشعور [illegible] ذاته

[illegible] الموجودات [illegible]

[illegible]

فصل في [illegible] العناية

[illegible]

القسم الاول وهو عند المرادي في طائفة [illegible] ولكن [illegible] الاول [illegible] واما [illegible] الفاعل حيث

[illegible]

[illegible]

الفصل

[illegible]

[illegible]

في افعال المدح

[illegible]

اعلم ان المجردات الجوهرية باعتبار الاثر والتأثير [illegible] فعال غير منفعل [illegible] العقول [illegible] منفعل [illegible]

[illegible]

[illegible]



[illegible]

لقطة [illegible]

[illegible]

لقطة [illegible]

[illegible]

لقطة [illegible]

[illegible]

في كثرة العقول

[illegible]

لقطة [illegible]


كيفية صنعة الأشياء عن التدبير الأول







الامزاج ولا فرق الكون [illegible] الاجاع [illegible] ان يكون [illegible] المعلول [illegible] عنه [illegible] حيثية [illegible]
وعن الكون الا يكون [illegible] بما [illegible] القائم والفاعل الحقيقي [illegible] الاول [illegible] الفعل فاصدر عنه اولا
[illegible] ان يكون [illegible] فيكون اول المبدعات اعظم الممكنات شرفا وهذا اشرف [illegible] الاكثر
[illegible] الا اخس [illegible] اخس [illegible] لا اخس [illegible] ان [illegible] لا جهة له الاجهة الامكان [illegible] القوة
ولا شيئية له الا [illegible] الاستعداد [illegible] اخس الصور [illegible] الصورة [illegible] الصورة
[illegible] الصورة [illegible] بسبب [illegible] الاولى [illegible] ان يكون اخس الصور [illegible] الصورة
[illegible]

٣٧

في بلاد [illegible] وليعلم ان الحكماء لما جعلوا المولد والمعمورة [illegible] الاول [illegible]
والنفس [illegible] صورة المزاج [illegible] الاعضاء [illegible] الحكماء [illegible] ذلك [illegible]
[illegible] الاعضاء الا المعمورة [illegible] الاكثر [illegible]
[illegible] لا [illegible] المولد [illegible]
قال المحقق الطوسي [illegible] الى [illegible] بالقوة
[illegible]

[illegible]
وليعلم [illegible]

في بلاد ... ثبتت ... **وليعلم** ان الحكماء لما جعلوا المولده والمصوره وغيرها من القوى التي ... ذاك

والنفس حادثة ... صورة المزاج ... الاعضاء كما هو المشهور من الحكماء ... ذلك ... البدن

... الاعضاء ... المصوره ... الالة ... مستعد ...

... كلامهم ... الحكماء ... البدن ... المولده

قال المحقق الطوسي ... الانسان ... بالقوة

... المولده ... المصوره ... القوة ...

... القوة ... صورة ... المزاج ... ان

... استعدادات ...

... الاجزاء ...

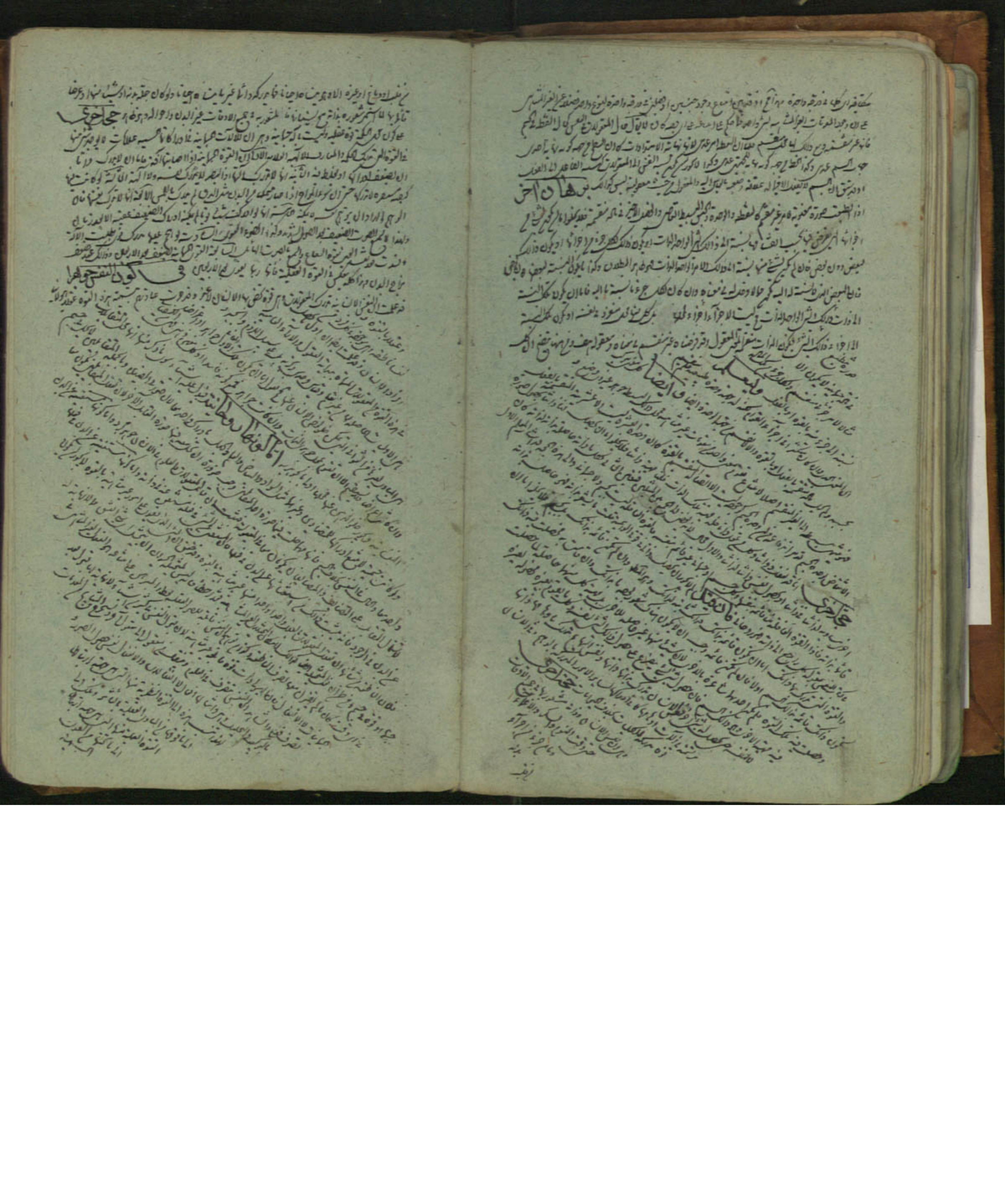
افعال القوى [illegible]

وليعلم [illegible]





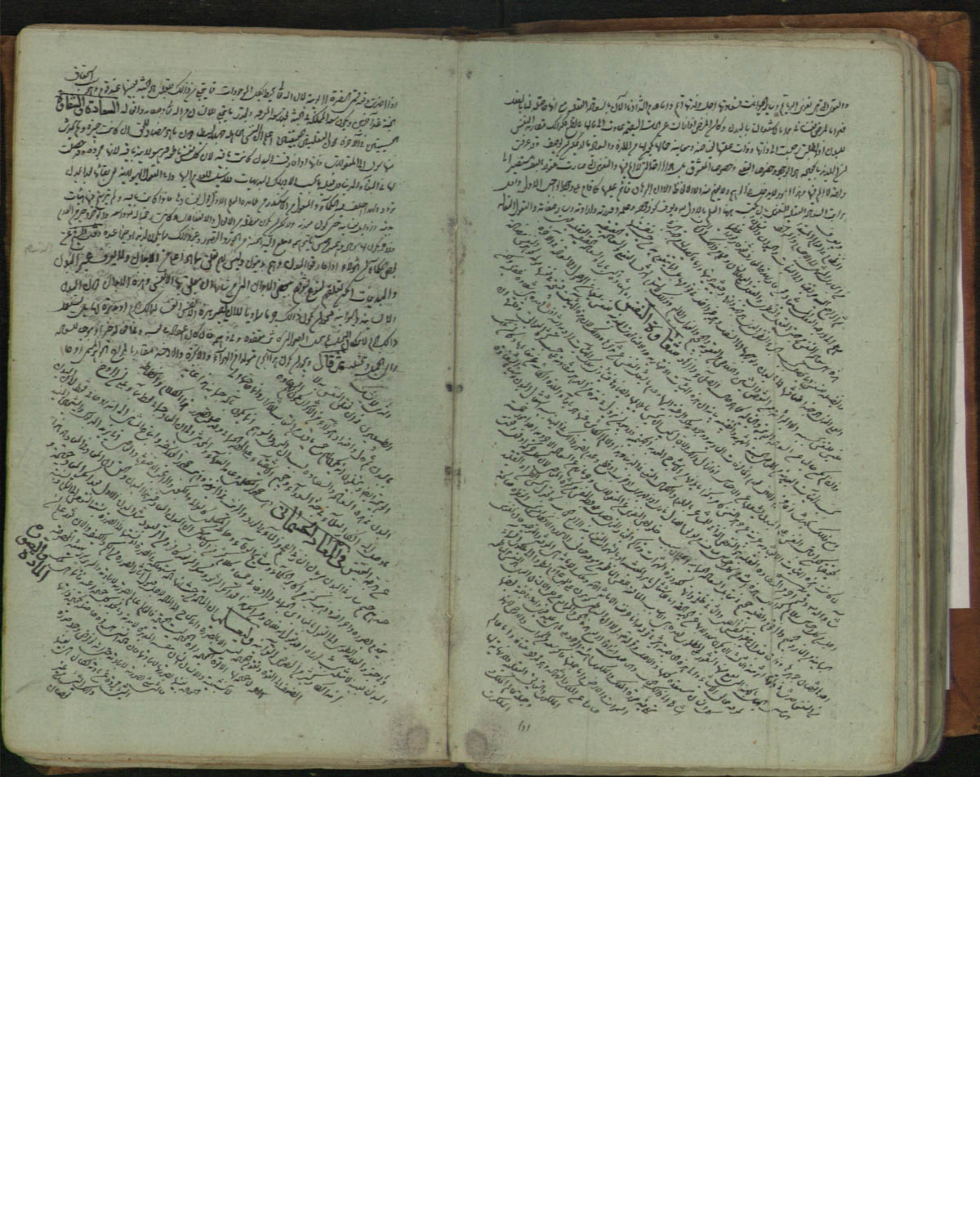












والكلام اما ... الجوهر الاستعداد ... [illegible]

[illegible]

تنبيه في الالتذاذ

[illegible]

القوة

القوة التي ... الثلث ... [illegible]

[illegible]

وليعلم ايضا

[illegible]







[illegible]

في الملكوت الطبيعي

[illegible]

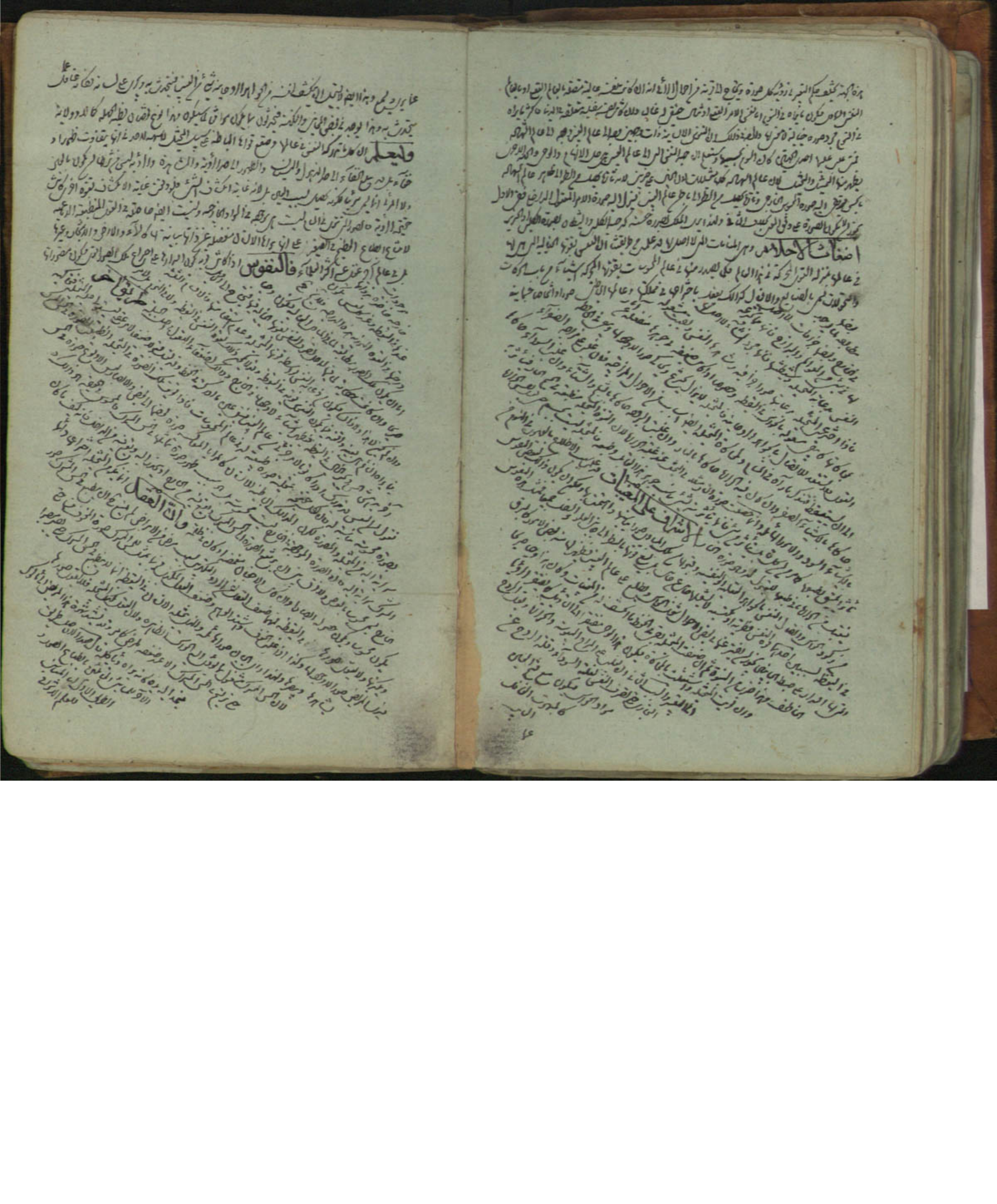
في الميزان

[illegible]

[illegible]

في النبوات

[illegible]



خلاصة اعلم ان كل ما وقع او سيقع من الكائنات فهو محفوظ في الالواح التي هي عالمه جوانح وكائنات من الحاصل الكائنات

وجزئيات اي ذات لان العلم بالعلل والمعلومات غير منفك عن العلم بالمعلولات [illegible] الكائنات

[illegible] في المراتب العقلية والكائنات [illegible] الاول [illegible] اللوح [illegible] الاول

[illegible] عالم الجزئيات [illegible]

وليس الامر [illegible] في الكليات [illegible] العالم [illegible] في العقل

[illegible] العقلية [illegible]

تحقيق

[illegible]

الفرق بين الاجتهاد والتقليد [illegible]

الفرق بين الالهام [illegible]

[illegible]

وتسليم

وجه الفعال المراد [illegible] الكمالات [illegible]

[illegible] الفعال المنفعل

[illegible]

[illegible]

خواص النبوة

[illegible]

الفرق بين الالهام والتعليم

[illegible]





يكون في ... ورد الكشف ... في ... المراتب ... درجة التسليم ... وهي رتبة [illegible] ... درجة [illegible]

الحيرة ... في الطائفة الاولى ... الحيرة ... والعلم الذاتي ... والوجود الالهي ... في ... الطائفة

... ذلك ... بهذه الصفات ... [illegible] ... احوال يوم القيمة

الشمس ... الانوار ... والقمر ... الانوار ... والكواكب ...

الانوار ... عن القمر ... الشمس ... والكرسي ... العرش ... والكل ...

... الانوار ... كشف ... الحق ... النبي ... الانوار ... عنده ...

... وجود ... المنزل ... الاضافة ... الافاضة ... فوات

الاوهام ... الحق ... مظهره ... يشهد ... الوجود ...

... الكون ... النفس ... الالهي ...

... الاستقلال ... الكواكب ... [illegible]

[illegible]





الحمد لله الذي جعل النكاح وسيلة لنيل [illegible]

الى انتظام الامور وصيره بعد الياس والحرمان

منتجا للحور والقصور وهو للشبان والشيوخ على

الصراط مور والشيوخ والعجائز خاشعون وعليه [illegible]

وصلى الله على محمد شافع يوم النشور وعلى آله الى يوم

ينفخ في الصور

و بعد در سن [illegible] چرخ [illegible] فلک [illegible] در میدان [illegible] کبری [illegible]

و آسمان [illegible] زمین [illegible] ستاره

در شوخی [illegible] عالم [illegible] زبان [illegible]

و روزان [illegible]

[illegible]

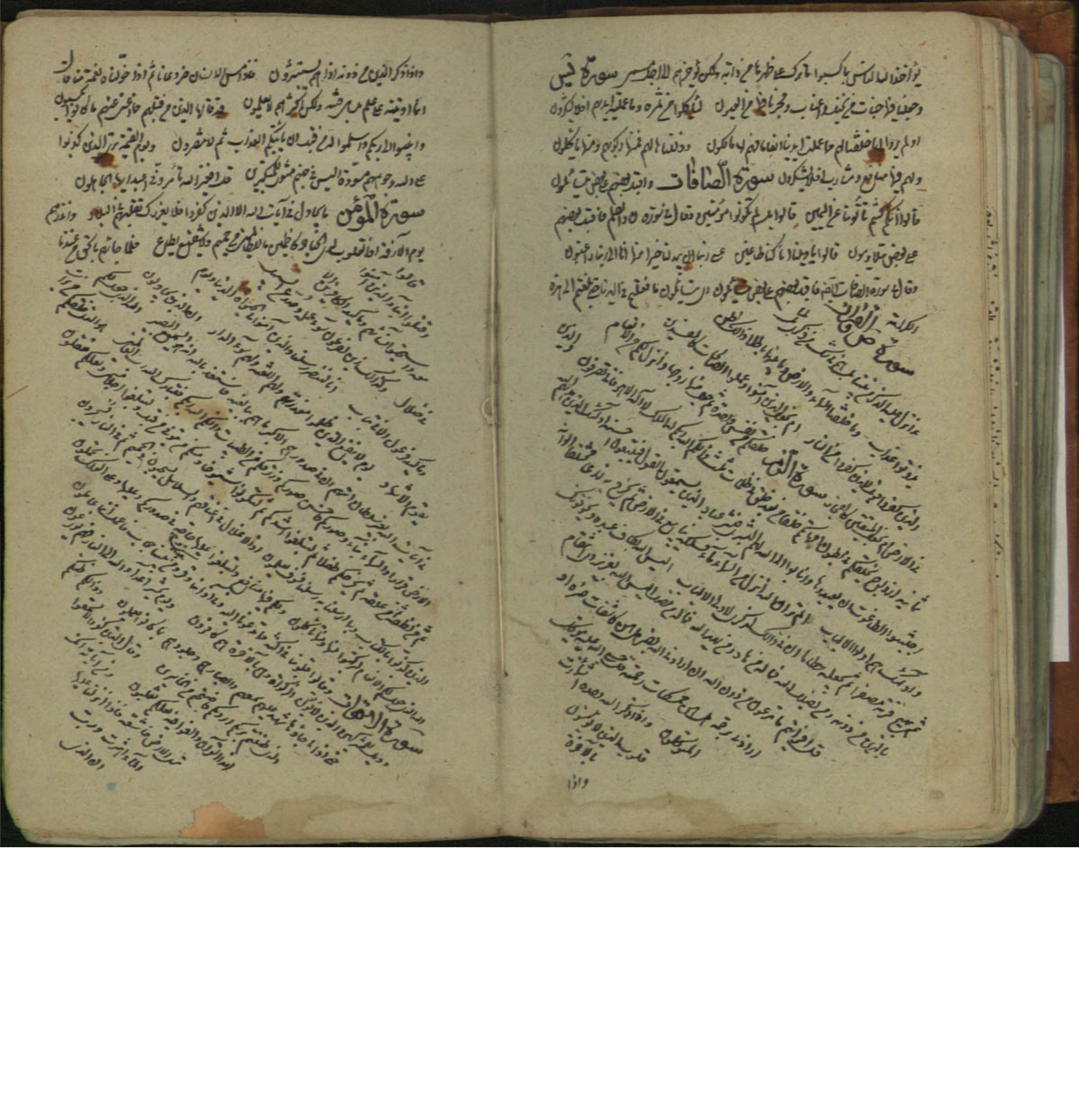
١٢٣٠٢

[illegible] الشیخ [illegible] علی [illegible]













واما قوله تعالى كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك [illegible] الآية نسخت بآية السيف
خيرا الوصية للوالدين والاقربين بالمعروف [illegible] بالثلث [illegible] بتقرير الورثة نسخت تلك الآية بآية المواريث
وذلك ان اهل الشرع كانوا [illegible] يوصون للاجانب رئاء [illegible] ويحرمون الاقرباء [illegible]
[illegible] بآية [illegible] وصارت الوصية للوالدين والاقربين ونسخت بآية المواريث
[illegible] ازواجا وصية لازواجهم متاعا الى الحول غير اخراج الآية نسخت بآية [illegible]
[illegible] الآية [illegible] الآية [illegible] اربعة اشهر
[illegible] ذلكم [illegible] فاتكم [illegible]
[illegible] قد [illegible]
[illegible] بقوله تعالى [illegible]

اول سورة [illegible]

[illegible] الوداع [illegible]

دائم [illegible] فرع جرح على جرح المتهم [illegible] او كون راوى الحديث [illegible] فرع جرح على غيره
او كون راوى الحديث موقوف [illegible] فرع على غيره او كون جرحه مفسرا فرع على غيره او كون الحكم غير [illegible]
بعد الضعف فرع على غيره او كونه [illegible] فرع على غيره او كونه مشهور [illegible] فرع على غيره او كونه [illegible]
[illegible] فرع على غيره او كونه [illegible] بسبب حدوث ذلك الحكم فرع على غيره او كونه
[illegible] فرع على [illegible] او كونه [illegible] فرع على غيره او كونه
مباشرا فرع جرحه على [illegible] مباشرا او كونه [illegible] فرع على [illegible] او كونه [illegible]
سماعا او قراءة فرع على [illegible] اجازة او كون احد الخبرين [illegible] فرع على ما كان [illegible] او كون احد الخبرين
[illegible] فرع على ما ورد [illegible] او كون [illegible] او على [illegible]
الحديث فيقدم على الحديث المتقدم او كون احد الخبرين [illegible] على رفعه الى رسول الله فرع على ما [illegible]
فيه او كون احد الخبرين [illegible] السنة [illegible] بين [illegible] والنبي [illegible]
[illegible] فرع على [illegible] السنة [illegible] او كون احد الخبرين مرويا بطرق متعددة
والآخر ليس كذلك او كون احدهما مسندا والآخر مرسلا فرع المسند او كان احد الخبرين [illegible]
فرع على [illegible] او كونه ثابتا بطريق الشهرة والآخر [illegible] الكتاب [illegible]
[illegible] او كون احدهما مسندا الى كتاب موثوق [illegible] فرع على [illegible] الكتاب غير مشهور او
يكون روايته بقراءة الشيخ عليه فرع على ما كان بقراءته على الشيخ او بالاجازة او [illegible]
في كتاب او يكون روايته احدهما [illegible] فرع [illegible]
على [illegible] والاجازة [illegible] على [illegible] في الكتاب [illegible] او كون احدهما [illegible]
[illegible] فرع على [illegible] او كون احدهما [illegible]
فرع على [illegible] او كونه مسندا بالاتفاق فرع على ما اختلف في كونه مسندا ام مرسلا او كونه [illegible]
فرع على [illegible] او كونه [illegible] فرع على المطلق او كون الراوى [illegible] فرع رواية
على روايته [illegible] او كون احد الخبرين [illegible] فرع على ما ليس كذلك
او كون احد الخبرين [illegible] فرع على ما لم يذكر سبب [illegible] قد [illegible]
[illegible] والمرجحات [illegible] والله اعلم [illegible]
[illegible] فاذا [illegible] في الاحكام [illegible]

ودليل بيد المرجح لهذا الاصلاد فهذا ضعيف كالشهادة للارج الخبر ادا الاحتياط فالظاهر الاول على ابو
المناظرة يتساوى الراجح لا الانظر ودليل النقل العرف ولذا كان سند احد المتعارضين قطعيا قدم قوله المرجح
المذكور المعتمد ان المراد بالتردد في التقسيم ان لم يرد به رواية لم يؤثر وان وردت كان عم نقل الظن
فقد يؤثر نعم للاتفاق الاطلاق [illegible] حصول الظن [illegible] الواحد برجح الى المرجح
الا لم يكن الرواية متواترة والا فقد [illegible] الاحاد عن المنقولين من ائمة الفقه او العلماء حكم
منهم برجح للا المرجحات [illegible] باخذ بها لهذا اقوى وكذلك اذا وقع التعارض بين الوجه المرجح
بالخبر وجهة الصفات المرجحة في الادلة على الوضع [illegible] قال الحنفي [illegible]
[illegible] ولا فرق في المتعارضين ان يكونا نصين او ظاهرين او عمومين مطلقين او [illegible] **فصل**
[illegible] في الجملة [illegible] يكون جمع رواته من الائمة [illegible] او [illegible]
يكون جمع رواته في الامامية [illegible] ولا [illegible] وكذلك [illegible] الوثوق [illegible] يكون
جمع رواته او بعضهم [illegible] **فصل**
يرجح المتعارضان [illegible] باعتبار المتن والدلالة [illegible] بوجوه منها ان يكون احدهما [illegible]
[illegible] او كونه اقصر فيرجح على [illegible] فيرجح على [illegible]
على ما [illegible] لم يرد على سبب خاص فيرجح على [illegible] سبب خاص او [illegible]
على العام [illegible] او يكون احدهما مشتملا على عام مخصص فيرجح على [illegible] خاص [illegible]
على ما [illegible] بالخطاب فيرجح على العام [illegible] كذلك او يكون احدهما [illegible] فيرجح على [illegible]
كذلك او كان عموم احد الخبرين [illegible] فيرجح على ما كان عمومه [illegible] لا [illegible]
[illegible] او كون احدهما [illegible] للعموم فيرجح على [illegible] للعموم [illegible]
[illegible] العموم او كون احدهما جمعا معرفا فيرجح على [illegible] او كون احدهما [illegible] فيرجح على [illegible]
[illegible] او كون احدهما [illegible] فيرجح على [illegible] او كون احدهما
[illegible] فيرجح على [illegible] او كونه [illegible] فيرجح على [illegible]
فيرجح على [illegible] كذلك او كون احدهما [illegible]
او كون احدهما [illegible] فيرجح على [illegible] او كون احدهما [illegible] فيرجح على [illegible]

او

او يكون احدهما [illegible] فيرجح على [illegible] كذلك الا ان [illegible] او كون احدهما متفقا عليه
[illegible] لا يترجح احدهما الا [illegible] فيرجح على [illegible] او كون احدهما منطوقا
فيرجح على المفهوم او كون احدهما [illegible] فيرجح على [illegible] كذلك او كون احدهما [illegible] فيرجح على [illegible]
او كون احدهما [illegible] على الحكم مع ذكر [illegible] فيرجح على [illegible] كذلك او كونه [illegible]
فيرجح على ما [illegible] او كون احدهما مؤكدا فيرجح على غيره او كون احدهما دالا على [illegible] فيرجح على
ما دل على [illegible] او دل احدهما على [illegible] بالمطابقة فيرجح على ما دل عليه [illegible] او يكون
احدهما دالا على الحكم والعلة فيرجح على ما دل على الحكم دون العلة او يكون دلالة احدهما على العلة اقوى فيرجح
فيرجح [illegible] او كون [illegible] احدهما ارجح من ذلك [illegible] فيرجح ما كان ارجح او يكون دلالة
احدهما [illegible] الاقتضاء فيرجح على ما كان [illegible] الاشارة او يكون احدهما [illegible] فيرجح على [illegible]
او يكون احدهما دالا على [illegible] فيرجح على ما دل على [illegible] او يكون دلالة احدهما [illegible]
الاقتضاء فيرجح على ما كان دلالته [illegible] المفهوم او يكون [illegible] الاقتضاء [illegible]
[illegible] فيرجح على ما كان [illegible] او يكون
[illegible] الاشارة الا ان احدهما [illegible] كان ذكره [illegible]
فيرجح على [illegible] او يكون [illegible] فيرجح على ما كان [illegible] او يكون احدهما
دالا على المراد بالوضع [illegible] فيرجح [illegible] **فصل**
[illegible] الاسناد [illegible] فاذكر [illegible] احد الخبرين [illegible]
[illegible] والرجوع اليه [illegible] الخلاف [illegible] الفقه بالاتفاق وكذا
[illegible] الكتاب [illegible] النص والاجماع [illegible] الائمة [illegible]
[illegible] المتعارضان [illegible] قطعي [illegible] الا [illegible] المتعارضين [illegible] الاحكام
[illegible] **فصل** اذا تعارض الخبران [illegible]
[illegible] بالكثرة [illegible]

[illegible] في [illegible] الا انه [illegible] الاجماع [illegible]

[illegible] الاخف [illegible] الا [illegible]

[illegible] الوضوء [illegible] الترجيح [illegible]

[illegible] الكتاب [illegible] التواتر فيه [illegible]

[illegible] **فصل** [illegible]

[illegible] الاول [illegible] الثاني [illegible]

[illegible] الثالث [illegible] موافق للاصل [illegible]

[illegible] موافق للاصل وبعضهم [illegible] المخالف له وبعضهم [illegible] المتقدم

[illegible] المتواتر للاصل [illegible]

الكتاب [illegible] للاصل [illegible] في [illegible]

ثم ذكر [illegible] الترجيح [illegible]

[illegible] للاصل [illegible]

[illegible] للاصل [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الاصل [illegible]

[illegible] الاصل المذكور [illegible]

[illegible]

[illegible] للاكثر [illegible]

[illegible]

[illegible] **فصل** [illegible]

[illegible] الاول [illegible]

[illegible] المتواتر [illegible]

[illegible] الاسلام [illegible]

[illegible] الاول [illegible]

[illegible] الكتاب [illegible] الكتاب [illegible] المتواتر [illegible]

[illegible] الترجيح [illegible]

[illegible] الائمة [illegible] الترجيح [illegible]

[illegible] الموافق [illegible] الموافق [illegible]

[illegible] الترجيح [illegible]

[illegible]

[illegible] **فصل** [illegible] الاجماعين [illegible]

الاتفاق [illegible] الاجماعين المنقولين [illegible]

[illegible]

[illegible] الاتفاق [illegible]

[illegible] الاتفاق [illegible]

[illegible] الاتفاق [illegible]

[illegible] الاتفاق [illegible] الاجماعين [illegible]

[illegible] الائمة [illegible]

[illegible] الاجماعات المتعارضة [illegible]

[illegible] الاجماعات [illegible] **فصل** [illegible] الكتاب [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] التعارض [illegible]

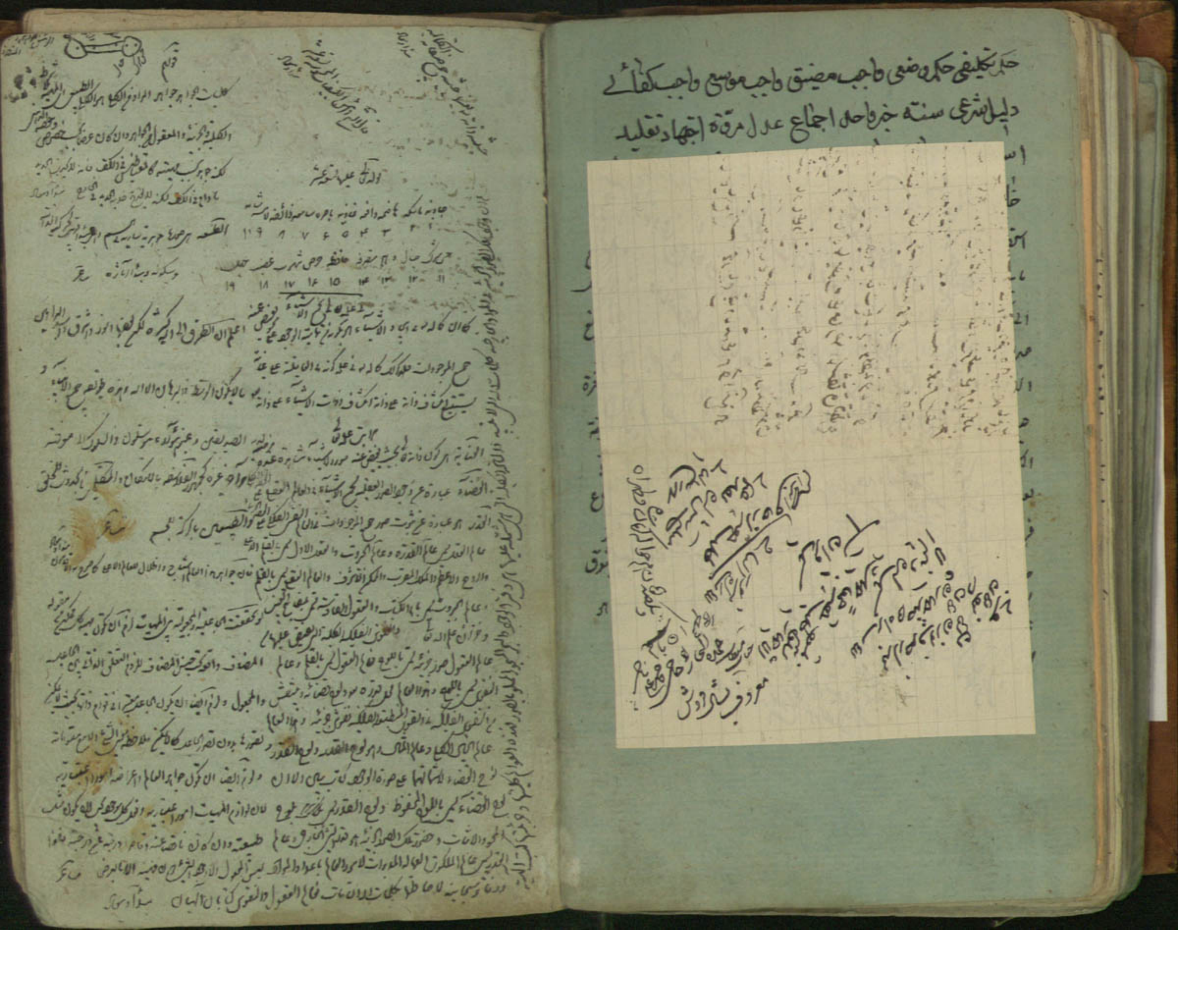
[illegible]

[illegible]

[illegible] للاصل [illegible]



حكم تكليفي حكم وضعي واجب مضيق واجب موسع واجب كفائي
دليل شرعي سنة خبر واحد اجماع عدل مروءة اجتهاد تقليد
استصحاب قياس تعادل ترجيح اشتقاق مشتق امر نهي عام
خاص مطلق مقيد مجمل مبين نسخ



حکم تکلیفی حکم وضعی واجب مضیق واجب موسع واجب کفائی

دلیل شرعی سنت خبر واحد اجماع عدل مروة اجتهاد تقلید

قال والنعماء اي كل ما تدركه النفس في عالمها [illegible] البالغة [illegible]

[illegible]

[illegible] الخيال [illegible] الصور [illegible]

[illegible]

قال [illegible]

[illegible]

[illegible]

این [illegible] تضاد [illegible]

[illegible]

[illegible]

القدرة صفة تؤثر على وفق العلم والارادة والقدرة فينا هي الكيفية التي بها يتمكن من الفعل والترك وقوة
على الشيء وضده وتتعلق بالطرفين على السوية فلا تكون تامة فالقدرة فينا تقرب من القوة وفي الواجب
ان الفعل تخلو من كون ذاته بحيث يصدر عنه الموجودات لاجل علمه بنظام الخير فقدرته فاذا
ما اذا نسب اليه الممكنات من حيث انها صادرة عن علمه كان علمه بهذا الاعتبار قدرة
واذا نسب اليه من حيث ان علمه كاف في صدورها كان علمه بهذا الاعتبار ارادة
الارادة فينا شوق متاكد يحصل عقيب داعي هو تصور الملائم وفي الواجب انه علم
النفع يكون عين الداعي وهو الذي علم الذي هو عين ذاته موسطي الخير لانه لما علم ذاته
يكون [illegible] بذاته ومن ابتهج بشيء ابتهج بجميع ما يصدر عن ذلك الشيء ومن ذا يحتم
من انه يطلق بحق وانه يوالشي باوجه ما وهو الارض ولا برد ولا كيفية او جسم ان عنايته الاشياء
بالمرض المذكور وهو عنايته الاشياء من جزال جميع الاشياء فلذلك اذا شبهه به قتال في تحقيق
ذلك الكلام كبير باحقيقة في ارادة كان اد طبيب والحكماء الاكبون حكموا بان
النفس والشعور في جميع الموجودات على تفاوت طبقاتهم والماء ابتر في قول قال واله
من شيء الا يسبح بحمده والحكم لا تفقهون تسبيحهم فهو غاية العقل الموازف وبعذا بتبع حبهم قولهم والا
عشق ان الاطلس لا [illegible] عقوبا على وعلة غاية للاشياء المتكلم
كلمة تكلم به الكلام من حيث صفة قائمة بذاته بها يتكلم ان افاضه فيواتا
العلم عن غيره وفي الواجب هو الكلام هو عين ذاته من حيث كيفي الاصوات والحروف
العشق هو الشعور الكامل فحصول كل امر هو ذاته احلى سعادته ولا غير مطلق كمال
يقول فعلا انما هو ان يكون بارادة ذاته على ذاته فالحق الاول لانه عين ذاته
عن في وجود هو الخير المطلق والعشق سماه ايضا الابتهاج بخصوصيات ما دون الحق هو
الممكنات كمال وادركه والمبتهج بها الابتهاج فكلها من طلب الاطلس الا انها في حقيقته وكمال
ذاته فالشوق بعوجه فيصور بحصول الشيء فالاول هو عاشق لذاته معشوق لذاته اذ ما له كمال
بالاوله عشق عن ذاته ويشوق بطلب الاكثر المطلق الحق في الاول هو عاشق لذاته ومعشوق
عشق المشتهين به من الملائكة المقربين والعقول المفارقة في الابتهاج مرتبة الحق في الشوق وفي الاطلس مرتبة
مرتبة النفوس الفلكية والمراتب في النفوس الاولية في الحق ان يكون

دحق الكلي بحيث تاني اشرف المكنات ذكرنا مفردها حتى انتهى الى اخس الموجودات ان ادنى من الاجسام والهيولى الاولى [illegible]
يستحق عناية فيوجد [illegible] الكشف بحجاب عن فيضه حتى يراه ويعقله والاذنه والكل في الاول [illegible] بالفيض الالهي
واليه انتهى السعيد بعد الاول والتوسط [illegible] صنف [illegible] والحق [illegible] عن غيره
في صدور السبب [illegible] البعض المقدس والسابق بحواله في ذهنهم وعدوه [illegible] يكون لنوعي [illegible]
[illegible]
فهو حادث [illegible] جواب جواب فعله الاول كالعقول والنفوس الكلية وجواب [illegible] بفعله
[illegible] والعقول الفلكية [illegible]
الشيء عن ادلي الجسم [illegible] من اللوان والشكل والحجر وغيرها [illegible] الموجودات
عنه هذا القول [illegible] فالجواب [illegible] الحق الاول [illegible] بالحكمة على ما [illegible]
واحد في [illegible] الكثرة [illegible] جهة الكثرة بلا لبسه [illegible] الجهات الاربعة [illegible]
الامور الطبيعية لاسباب الالولوية [illegible] الافلاك المتعددة التي يستعده
لا افراد مستعدة [illegible] والعقول [illegible]
والمعقولات [illegible] بحركات النفوس [illegible] الافلاك [illegible]
وكثرة [illegible] العقول النفسية [illegible] بالنفس [illegible] الملائكة [illegible] العقول
العلية المركبة [illegible] والنفس [illegible]
ولكن [illegible] العقول [illegible]
[illegible] المنفصل والمركب [illegible]
كالعقول النفوس [illegible]
[illegible]
قال الاول [illegible] عقول [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الافلاك المركبة [illegible]
ثم [illegible] الافلاك [illegible] العقول [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

قال عناية الله والعالم الى تجريد فان الى مرتبة العقل المستفاد ان من ازه المعقولات والاتصال المفارقات [illegible]

بالاشواع اولان لا بعد حصول الملكة فال النفس من حيث انها نفس هي بعينها صورة نوعية للبدن الذي هو بها هو بدن اذ النفس

المثل الالهية والمثل الافلاطونية لكل الانواع الطبيعية ورب نوع الانسان [illegible]

[illegible]

[illegible] العقلية الوصول [illegible]

[illegible] موضوعة للصور الالهية [illegible] السعادة والشعور [illegible]

[illegible] السعادات [illegible] القوى العقلية [illegible]

[illegible] واما علوم [illegible] العقلية [illegible] العقل [illegible]

[illegible] الاشتغال بالبدن قال [illegible]

قال المتعلق بالبدن [illegible] النفس المدرك [illegible]

قال النفس وان كان [illegible]

[illegible]

[illegible] الصفات [illegible] للنفس [illegible]



قضاء صورة عقول قلم صورة ... از عقول نفوس فلکی قلم عقول لوح نفوس فلکی

لوح محفوظ نفوس کلیه فلکیه لوح محو و اثبات قوای منطبعه فلکیه عالم قدر عالم عقول

مفاتیح الغیب عقول کتاب مبین کلمات الله التامات

دفتر وجود ... کتاب الهی عالم العقول و النفوس و الملک ...

كتبت جميع الآيات [illegible]

سورة البقرة

ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم

وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى تلك أمانيهم قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين ولن ترضى

عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم قل إن هدى الله هو الهدى ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذي جاءك من العلم

ما لك من الله من ولي ولا نصير وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا قل بل ملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين

قل أتحاجوننا في الله وهو ربنا وربكم ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم ونحن له مخلصون أم تقولون إن إبراهيم

وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط كانوا هودا أو نصارى قل أأنتم أعلم أم الله ومن أظلم ممن كتم شهادة

عنده من الله وما الله بغافل عما تعملون

ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك وما أنت بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض [illegible]

تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات [illegible]

يا أيها الذين آمنوا [illegible] لعلكم تتقون [illegible]

ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين [illegible]

[illegible] والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون

إبراهيم في ربه أن آتاه الله الملك [illegible] يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى كالذي ينفق ماله

رئاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فمثله كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلدا لا يقدرون

على شيء مما كسبوا الآية ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتا من أنفسهم كمثل جنة

بربوة أصابها وابل فآتت أكلها ضعفين فإن لم يصبها وابل فطل مثل الذين ينفقون

أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء

يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم [illegible] واعلموا أن الله غني حميد [illegible]

الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا [illegible]

إن تبدوا الصدقات فنعما هي وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم [illegible]

ليس عليك هداهم [illegible]

سورة آل عمران

[illegible] والله بصير بالعباد

إن الدين عند الله الإسلام وما اختلف الذين أوتوا الكتاب [illegible]

لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء [illegible]

إن هذا لهو القصص الحق [illegible] العزيز الحكيم

قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله [illegible] فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون

[illegible] اصطفى آدم [illegible]



وآل عمران على العالمين ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم يا اهل الكتاب لم تحاجون في
ابراهيم وما انزلت التورية والانجيل الا من بعده افلا تعقلون ها انتم هؤلاء حاججتم فيما لكم به
علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم والله يعلم وانتم لا تعلمون ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا
ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين ان اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي و
الذين آمنوا ودت طائفة من اهل الكتاب لو يضلونكم وما يضلون الا انفسهم وما يشعرون

[illegible]

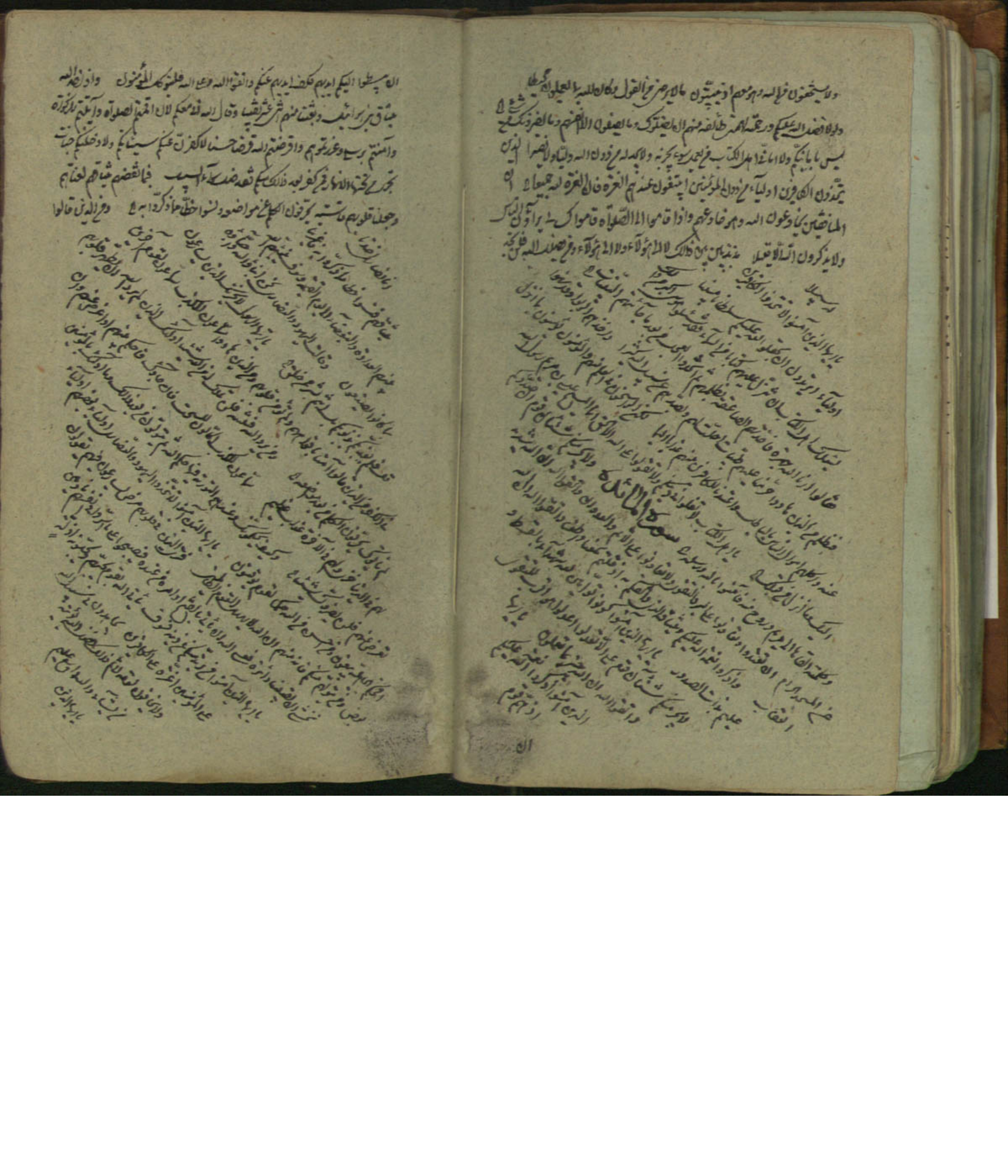
ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فالف بين قلوبكم فاصبحتم بنعمته اخوانا وكنتم
على شفا حفرة من النار فانقذكم منها ولو آمن اهل الكتاب لكان خيرا لهم منهم المؤمنون و
اكثرهم الفاسقون ليسوا سواء من اهل الكتاب امة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل
وهم يسجدون يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون
في الخيرات واولئك من الصالحين مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صر اصابت
حرث قوم ظلموا انفسهم فاهلكته وما ظلمهم الله ولكن انفسهم يظلمون يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا

[illegible]

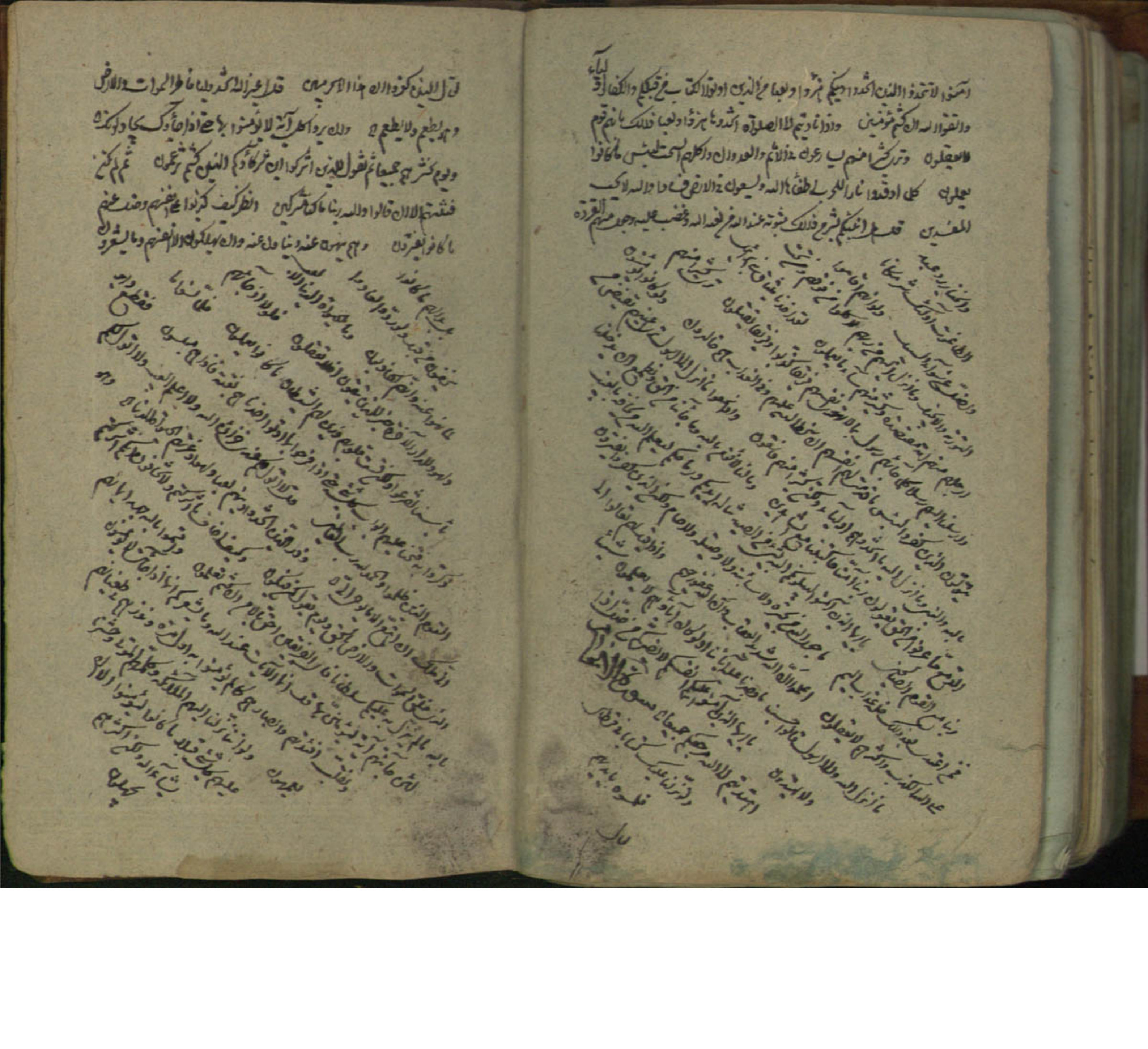


افمن اتبع رضوان الله كمن با بسخط من الله ومأواه جهنم وبئس المصير لقد من الله على المؤمنين اذ بعث
فيهم رسولا من انفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال
مبين وليعلم الذين نافقوا وقيل لهم تعالوا قاتلوا في سبيل الله او ادفعوا قالوا لو نعلم
قتالا لاتبعناكم هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم والله
اعلم بما يكتمون الذين قالوا لاخوانهم وقعدوا لو اطاعونا ما قتلوا قل فادرؤا عن
انفسكم الموت

بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله واعتدنا للكافرين عذابا مهينا والذين ينفقون اموالهم رئاء الناس
ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم
الآخر وانفقوا مما رزقهم الله وكان الله بهم عليما الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب
يشترون الضلالة ويريدون ان تضلوا السبيل والله اعلم باعدائكم وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا
انظر كيف يفترون على الله الكذب وكفى به اثما مبينا الم تر الى الذين يزكون انفسهم بل الله يزكي
من يشاء ولا يظلمون فتيلا الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت

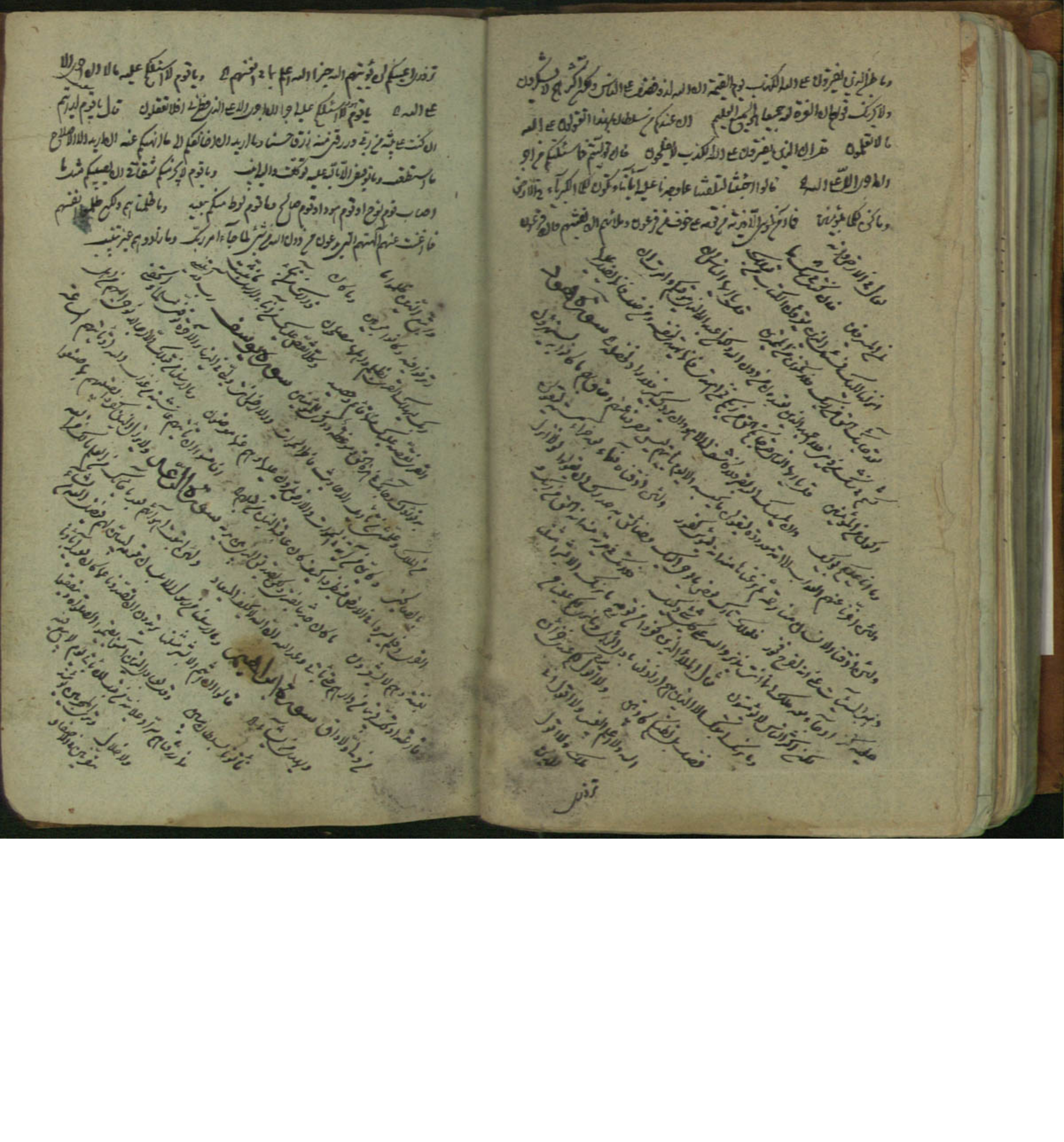


سورة المائدة









وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيمة ان الله لذو فضل على الناس ولكن اكثرهم لا يشكرون
ولا يحزنك قولهم ان العزة لله جميعا هو السميع العليم ان عندكم من سلطان بهذا اتقولون على الله
ما لا تعلمون قل ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون فان توليتم فما سألتكم من اجر
ان اجري الا على الله قالوا اجئتنا لتلفتنا عما وجدنا عليه اباءنا وتكون لكما الكبرياء في الارض
وما نحن لكما بمؤمنين فما آمن لموسى الا ذرية من قومه على خوف من فرعون وملائهم ان يفتنهم وان فرعون

سورة هود

تزدري اعينكم لن يؤتيهم الله خيرا الله اعلم بما في انفسهم ويا قوم لا اسألكم عليه مالا ان اجري الا
على الله يا قوم لا اسألكم عليه اجرا ان اجري الا على الذي فطرني افلا تعقلون قال يا قوم ارأيتم
ان كنت على بينة من ربي ورزقني منه رزقا حسنا وما اريد ان اخالفكم الى ما انهاكم عنه ان اريد الا الاصلاح
ما استطعت وما توفيقي الا بالله عليه توكلت واليه انيب ويا قوم لا يجرمنكم شقاقي ان يصيبكم مثل ما
اصاب قوم نوح او قوم هود او قوم صالح وما قوم لوط منكم ببعيد وما ظلمناهم ولكن ظلموا انفسهم
فما اغنت عنهم آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء لما جاء امر ربك وما زادوهم غير تتبيب

سورة يوسف

سورة الرعد

سورة ابراهيم

سرابيلهم من قطران وتغشى وجوههم النار **سورة الحجر** قال لم اكن لاسجد لبشر خلقته من صلصال
من حمإ مسنون ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين قال ابشرتموني على
ان مسني الكبر فبم تبشرون **سورة النحل** ان تحرص على هداهم فان الله لا يهدي من يضل وما لهم
من ناصرين وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم فسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ويجعلون
لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم تالله لتسئلن عما كنتم تفترون وتصف السنتهم الكذب ان لهم الحسنى
لا جرم ان لهم النار وانهم مفرطون يخرج من بطونها شراب مختلف الوانه فيه شفاء للناس ان في ذلك

[illegible]

سورة مريم

[illegible]

سورة الانبياء

[illegible]

سورة الحج

[illegible]

خزي ونذيقه يوم القيمة عذاب الحريق ومن الناس من يعبد الله على حرف فان اصابه خير اطمأن به
وان اصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين الذين اخرجوا من
ديارهم بغير حق الا ان يقولوا ربنا الله الذين ان مكناهم في الارض اقاموا الصلوة وآتوا
الزكوة وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الامور فكاين من قرية اهلكناها وهي ظالمة
فهي خاوية على عروشها وبئر معطلة وقصر مشيد وكاين من قرية امليت لها وهي ظالمة ثم اخذتها والي
المصير والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا او ماتوا ليرزقنهم الله رزقا حسنا **سورة المؤمنون**
فقال الملؤا الذين كفروا من قومه ما هذا الا بشر مثلكم يريد ان يتفضل عليكم ولو شاء الله لانزل ملائكة ما سمعنا

[illegible]

سورة النور

[illegible]

سورة الفرقان

[illegible]

سورة الشعراء لعلك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين إن نشأ ننزل عليهم آية

فظلت أعناقهم لها خاضعين وتلك نعمة تمنها علي أن عبدت بني إسرائيل قالوا لا ضير إنا

إلى ربنا منقلبون إنا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا أول المؤمنين قال هل يسمعونكم

إذ تدعون أو ينفعونكم أو يضرون قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون قالوا وهم فيها

يختصمون تالله إن كنا لفي ضلال مبين إذ نسويكم برب العالمين واتقوا الذي أمدكم

[illegible]

سورة النمل

[illegible]

المجرمين ولا تحزن عليهم ولا تكن في ضيق مما يمكرون وإن ربك لذو فضل على الناس

ولكن أكثرهم لا يشكرون وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم أن الناس

كانوا بآياتنا لا يوقنون من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون سيريكم

آياته فتعرفونها وما ربك بغافل عما تعملون ووقع القول عليهم بما ظلموا فهم لا ينطقون

سورة القصص نتلو عليك من نبأ موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون إن فرعون وهامان

[illegible]



ام لكم سلطان مبين فأتوا بكتابكم ان كنتم صادقين ما لكم كيف تحكمون افلا تذكرون

سورة الزمر ام اتخذوا من دون الله شفعاء قل اولو كانوا لا يملكون شيئا و

لا يعقلون وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون وبدا لهم سيئات ما كسبوا وحاق

بهم ما كانوا به يستهزءون فاذا مس الانسان ضر دعانا ثم اذا خولناه نعمة منا قال انما

اوتيته على علم بل هي فتنة ولكن اكثرهم لا يعلمون قد قالها الذين من قبلهم فما اغنى عنهم ما كانوا

يكسبون [illegible]

سورة المؤمن [illegible]

سورة الشورى [illegible]

سورة الدخان [illegible]

سورة الجاثية [illegible]

انهم لن يغنوا عنك من الله شيئا وان الظالمين بعضهم اولياء بعض والله ولي المتقين

سورة الاحقاف ائتوني بكتاب من قبل هذا او اثارة من علم ان كنتم صادقين

كذلك ما اتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحر او مجنون فتول عنهم فما انت بملوم

سورة الطور افسحر هذا ام انتم لا تبصرون سورة القمر فقالوا ابشرا منا

واحدا نتبعه انا اذا لفي ضلال وسعر أألقي الذكر عليه من بيننا بل هو كذاب اشر سيعلمون

غدا من الكذاب الاشر [illegible]

سورة الرحمن [illegible]

سورة الحديد [illegible]

سورة المجادلة [illegible]

سورة الممتحنة [illegible]

[illegible]

تلقون اليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق يخرجون الرسول واياكم ان تؤمنوا بالله ربكم
ان كنتم خرجتم جهادا في سبيلي وابتغاء مرضاتي تسرون اليهم بالمودة وانا اعلم بما اخفيتم و
ما اعلنتم ومن يفعله منكم فقد ضل سواء السبيل ان يثقفوكم يكونوا لكم اعداء ويبسطوا
اليكم ايديهم والسنتهم بالسوء وودوا لو تكفرون لن تنفعكم ارحامكم ولا اولادكم يوم القيامة

يفصل بينكم والله بما تعملون بصير [illegible]

[illegible]

سورة [illegible]

[illegible]

سورة الطلاق

ويترك

ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل انما العلم عند الله وانما انا نذير مبين
سورة ن والقلم ن والقلم وما يسطرون ما انت بنعمة ربك بمجنون قال اوسطهم
الم اقل لكم لولا تسبحون قالوا سبحان ربنا انا كنا ظالمين فاقبل بعضهم على بعض
يتلاومون قالوا يا ويلنا انا كنا طاغين عسى ربنا ان يبدلنا خيرا منها انا الى

[illegible]

سورة الحاقة

[illegible]

سورة المعارج

[illegible]

سورة نوح

[illegible]

سورة الجن

[illegible]

سورة المزمل وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأقرضوا الله قرضا حسنا وما تقدموا
لأنفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا وأعظم أجرا سورة الدهر فاصبر لحكم ربك
ولا تطع منهم آثما أو كفورا   إن هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون وراءهم يوما ثقيلا نحن
خلقناهم وشددنا أسرهم وإذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلا سورة المرسلات
هذا يوم لا ينطقون   ولا يؤذن لهم فيعتذرون   كلوا وتمتعوا قليلا إنكم مجرمون فبأي حديث

بعده يؤمنون   [illegible]   [illegible]   [illegible]
سورة النازعات   أإذا كنا عظاما نخرة   قالوا تلك إذا كرة خاسرة   سورة التكوير
أإنا لمردودون في الحافرة   ثم أدبر يسعى   فحشر فنادى   [illegible] سورة [illegible] سورة المطففين
[illegible] كلا بل [illegible]   [illegible]   إن الأبرار [illegible]
فاصبروا [illegible] كلا [illegible]   [illegible]   [illegible]
وما هم عنها بغائبين   [illegible] الفجار [illegible] جحيم   فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون   وإذا مروا بهم يتغامزون   وإذا رأوهم قالوا
إن الذين أجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون   على الأرائك ينظرون   سورة الانشقاق
فأما من أوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا   وينقلب إلى أهله مسرورا   وأما من أوتي كتابه وراء
ظهره فسوف يدعو ثبورا ويصلى سعيرا





